

<http://knooz-e-dil.blogspot.com>

ہندوستان میں  
عزیزوں کی حکرومیتیں  
از  
مولانا قاضی محمد طہر مبارکپوری

<http://knooz-e-dil.blogspot.com/>



قلل آثارنا فادل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار

# ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

ایک تاریخی و ثقافتی تجزیہ

27618

تألیف

مولانا قاضی طہس مبارک پوری

ناشر

مکتبہ عربیہ اسلامیہ  
BOOK CENTRE

Book-Sellers Stationers &  
General order Suppliers  
32 Haider Road Rawalpindi

BOOK CENTRE  
32 Haider Road Rawalpindi  
Phone: 88334



حقوق طبع و اشاعت محفوظ

تاریخ پاک وینڈر - ۱۹۸۱ء

۹۵۲۰۷۵۲

۸-۸۶۱

Acc. No-: 27618

# فہرست مضامین

27618

## دولت ماہانہ بنجان

۳۵	اس کی طرف تمام مباحوں اور موزوں کی	۳۴	سندھ سے پہلے جنوبی ہند کے مسلمانوں کے تعلقاً
	خاموشی کی وجہ	۳۳	عہد فاروقی میں ہندوؤں کے تین مقابلہ جہاد کا تین روایا
۳۵	اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد		راجی سندان تھانہ اور جڑوئی میں شہر میں
	نصر بن عبدالرحمن اسکندری بخوی کا بیان	۲۵	بجاہدین اسلام کی پہلی مہم
۳۶	یا قوت حموی کی بلا وجہ کی لاطمی	۲۶	عہد فاروقی میں اسلام پر کراہی کی فح
	بحری شاعر کی شہادت		دوسری مہم بخوی دور خلافت میں
۳۸	ابوالعتاہیہ شاعر کی شہادت	۲۶	۱۵۱ھ اور ۱۵۲ھ کے درمیان
	دولت ماہانہ کے حکمران اور اصراء		تیسری مہم عباسی دور خلافت میں ۱۳۲ھ
۳۹	فضل بن ماہان مولیٰ بن سامہ	۲۸	۱۵۵ھ کے درمیان
۴۰	اس کے کارنامے		چوتھی مہم ۱۶۱ھ میں
	سندان میں جامع مسجد کی تعمیر	۲۹	بجاہدیت کی فسخ
۴۱	عراقی خلافت سے وابستگی		سندھ کے داخلی نشوں کی وجہ سے ہندوؤں
	محمد بن فضل بن ماہان	۳۱	کی طرف سے بے توجہی
۴۲	حدود سلطنت کی توسیع اور بحری ڈاکروں کا مفاد		دولت ماہانہ کا قیام بھمبر مامون
۴۳	پالی تھانہ سوراشٹر کی فتح	۳۲	حدود ۱۹۵ھ میں

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

مولانا قاضی اطہر مبارک پوری

طابع : الطاف حسین

مطبع : گلچشمہ پریس لاہور

قیمت : ۷۵/-

یکے از مطبوعات

ایک روڈ (انارکلی)

لاہور

آرڈو بازار



۶۰	امام عبد بن حمید کوفی	۶۰	موسیٰ سیلانی
۶۱	سید مرید بندهاں پرتین سلامی حلقوں کی ایک بڑی سند	۶۱	ابوالقاسم جعفر بن محمد سرخسندی

۹۲	ابوالفضل محمد بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز	۷۷	حضرت بہار بن اسود اسی قرشی
۹۳	ہباری قرشی	۷۸	ہبیار کی اولاد
۹۴	محمد بن عمر بن عبد اللہ ہباری	۷۹	اسمعیل بن ہبیار بن اسود قاتل قتال کلابی کے
۹۵	علی بن عمر بن عبد اللہ ہباری	۸۰	ایک ہباری کی بی بی غایت گری
۹۶	یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ	۸۱	ایک ہباری ہندوستان اور چین میں
۹۷	ملوک ہباریہ کے زمانے اور اوقات	۸۲	مذہب بن زبیر ہباری قرشی کی سند میں
۹۸	اسلام یا اسلام میں سلطان محمود غزنوی	۸۳	اسلام میں آمد
۹۹	کے ہاتھوں دولت ہباریہ کا خاتمہ	۸۴	مذہب بن زبیر ہباری کا تقریباً بیس خراج
۱۰۰	صاحب منصورہ کے ارتداد کی حقیقت	۸۵	اسلام میں قتل
۱۰۱	نظام حکومت اور ملکی انتظامات	۸۶	عمر بن عبد العزیز ہباری کی سند میں
۱۰۲	دولت ہباریہ کی استقلال اور خود مختارانہ حیثیت	۸۷	۲۲۶ میں پھیل گامیابی
۱۰۳	خلافت عباسیہ کا خطبہ	۸۸	دولت ہباریہ کی تاسیس ۲۲۶ میں
۱۰۴	عضد الدین دہلی کے نام کا خطبہ	۸۹	دولت ہباریہ کے حکمران اور سلطانین
۱۰۵	اپنے نام کا خطبہ	۹۰	عمر بن عبد العزیز ہباری قرشی بانی
۱۰۶	جن عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ	۹۱	دولت ہباریہ منصورہ سندھ
۱۰۷	ہباری حکومت میں طرح کیا گیا	۹۲	عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہباری قرشی
۱۰۸	ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات	۹۳	موسیٰ بن عمر بن عبد العزیز ہباری قرشی



۱۵۹	دبیل کی علی مرکزیت یہاں کھلا روٹھن	۱۳۸	دریا اور ندیاں	۱۳۰	قیقان	۱۱۱	منصورہ میں غلو یوں کی آبادیاں اور جان سکونت
۱۶۰	ابوالعباس احمد بن عبداللہ دبیلی نیا پوری	"	پیداوار اور موسیقی	۱۳۱	سیوستان	۱۱۲	حسن استقام اور داخل اور خارجی قتل کے ان
"	ابوبکر احمد بن محمد بن ہارون دبیلی نازی	"	آہم اور لیوں	"	"	۱۱۳	ایک شورش اور اس کا خاتمہ
"	ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دبیلی بغدادی	۱۳۰	نارنگی اور امرود	۱۳۲	بیردن یا بیرون	۱۱۴	ایک خطرہ سے آگاہی اور ترکوں کا قتل
۱۶۱	ابو محمد بن بن مامہ دبیلی بغدادی	"	تھرہندی یعنی اعلیٰ	۱۳۳	بایق	۱۱۵	جنگ طاقت اور جنگی ہتھی
"	ابوالقاسم حسین بن محمد بن اسد دبیلی دمشقی	"	پارہ اونٹ	"	سد و سان	۱۱۶	آلات جنگ اور اسلحہ
"	خلعت بن محمد موارینی دبیلی بغدادی	۱۴۱	طاؤس	۱۳۴	بہرج	"	قرب و جوار کی معاصر حکومتوں کے ساتھ صلح و کشت
"	ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دبیلی	۱۴۲	کھمبائی جوئے	"	انزری اور قاری	۱۱۸	مید قوم سے جبر پس اور لڑائیاں
"	علی بن احمد بن محمد دبیلی	"	ایزانی، خوش حالی اور فارغ ابالی	"	بیری	۱۱۹	دولت ہباریہ کا سرکاری مذہب داؤدی ٹاہرنگی
۱۶۲	علی بن موسیٰ دبیلی بغدادی	"	برہی اور بکری تجارت	"	مجاہری	۱۲۱	عہدہ قضا، اور حدود و قصاص کا اجراء
"	ابو جعفر محمد بن ابراہیم دبیلی کی	۱۳۵	دولت ہباریہ کی قومی رعایا اور مذہبی آزادی	"	بنیلی	"	ہباریوں کی دینداری کا اثر ان کی غیر مسلم
"	ابوبکر محمد بن ابراہیم دبیلی کی	"	سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام	"	راہوق	"	رعایا اور غوس پر
"	ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دبیلی شامی	۱۳۸	اور کھمبائی کے لیے مذہب عقیدت	"	بنہ زور	۱۲۲	شاہی لباس
"	ابو عبداللہ محمد بن عبداللہ دبیلی شامی	۱۳۹	اور کے راجہ بھوق بن رائق کا قبول اسلام	۱۳۵	تتر	"	وزارت
"	ابوالعباس محمد بن عبداللہ دبیلی	"	اسلامی علوم اور علم اسلام	"	تنبلی	"	سکے آوزان اور محصول
۱۶۳	ابو محمد دبیلی بغدادی	۱۵۳	اقلیم سندھ کے علماء محمد بن	"	کیفانہ دکتیانہ	۱۲۴	حدود سلطنت اور شہور مقامات
"	ابو موسیٰ دبیلی بغدادی	۱۵۵	منصورہ کی علی مرکزیت اور یہاں کھلا روٹھن	"	مسواہی	"	ہباری حکومت کی وسعت
"	بوکان کی علی مرکزیت یہاں کھلا روٹھن کے علماء محمد بن	۱۵۸	ابوبکر احمد بن محمد منصورہ کی بکری آبادی	"	سوپارہ اور چیمور	۱۲۵	مقبوضہ علاقوں کی حیثیت
۱۶۴	ابوالقاسم محمد بن محمد بن بوقانی سندھی	"	قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن محمد منصورہ	"	منصورہ اور دبیل سے مختلف شہروں کی مشا	۱۲۵	دولت ہباریہ کا دارا سلطنت منصورہ
"	محمد بن احمد بن محمد بن خلیل بوقانی	"	قاضی ابو محمد داؤدی منصورہ	۱۳۸	طبعی حالات اور تجارت اور باشندے	۱۲۸	دبیل
"	محمد بن احمد بن منصور بوقانی	"	ابو محمد عبید اللہ بن جعفر بن مرہ منصورہ	"	طبعی حالات	۱۳۰	بوکان



۲۲۷	علویوں کی کھن میں تاکامی اور ملتان کی بیانی	۲۰۰	بنو سامہ کے ہندوستان سے سیاسی ممالک نام	۱۶۷	ابو الحسن سعد الخیر اندلسی	۱۶۳	ابو سعید محمد بن اسعد بن عمر بن قاتل
۲۲۹	ہندوستان میں اسماعیلی دعوت پر ایک نظر		تعلق کی ابتدا		ابو بکر مجید بن معاویہ اندلسی		الور کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء کو مشہور
۲۳۱	طرز حکومت اور ملکی انتظامات		بنو سامہ سے پہلے ان کے ان کے غلام فضل		حافظ ابو الحسن عبدالغافر نیشاپوری	۱۶۵	عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں
۲۳۲	ملتان کے بنو سامہ خاص تختے	۲۰۵	بن ماہان کی سندھ میں ۱۹۵ء اور ۲۲۲ء		ابو عبداللہ محمد بن ابی القسوس مغربی	۱۶۶	شیخ الاسلام ابو عثمان صابونی
	خود مختاری اور علاقے عباسیہ کے نام کا خطبہ		کے درمیان میں حکومت اور خلافت کے نام کا خطبہ		محمد بن اسماعیل بن محمد بن محمد بن قسطنطینی		ملک الخافہ حسن بن صافی بغدادی
۲۳۳	جن خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا گیا		۲۲۲ء میں رسول میں بنو سامہ کی خلافت	۱۶۸	ابو الیاس بن محمد بن احمد بن محمد بن		حسین بن منصور حلاج
	بنو سامہ کی جنگی طاقت اور ہندو	۲۰۶	اور شان و شوکت کا مظاہرہ		ابو معشر فلکی		ابو احمد حلف بن احمد بن جبری
۲۳۴	راجوں ہمارا جو سے جنگ		تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی کے				
	ملتان کی ایک جنگ اور ہارون بن موسیٰ	۲۰۷	آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت				
۲۳۶	کی حکمت علی		محمد بن قاسم بن منبہ سامی کے ہاتھوں ملتان	۱۸۶	خلافت راشدہ میں امام بنو سامہ کی شان و شوکت	۱۶۹	بنو سامہ کے قدیم حالات اور عمان میں حکومت
۲۳۸	حدود سلطنت مشہور مقامات اور مقام حال	۲۱۰	میں دولت سامیہ کا قیام ۲۲۵ء تا ۲۸۵ء		حضرت غریب اور بنو سامہ حضرت علی کے		امام ابن قتیبہ کا بیان
	اقلم ملتان میں اسلامی فتوحات اور	۲۱۲	ابن رستہ کا بیان	۱۸۷	زمانہ میں محدثین کے بیان کی روشنی میں	۱۶۲	امام مصعب زبیری کا بیان
۲۳۹	بنو سامہ سے پہلے کے حالات	۲۱۵	مسعودی کا بیان ۳۰۳ء		حضرت غریب بن راشد ناجی اور بنو سامہ	۱۶۳	امام ابن حزم کا بیان
۲۴۱	ملتان	۲۱۷	اصطخری کا بیان ۳۳۳ء	۱۹۰	پر طرح طرح کے الزامات	۱۷۶	ابو الفرج اصفہانی صاحب لافانی کا بیان
۲۴۳	ملتان سے مختلف مقامات کی مسافت	۲۲۰	ابن حوقل بغدادی کا بیان ۳۵۵ء	۱۹۳	بنو سامہ کے ارتداد کی داستان		عمان میں شیعہ میں دعوت اسلام
	قنوج		مقدسی بشاری کا بیان ۳۵۵ء		بنو سامہ کے حضرت علی بن ابی طالب کے مخالف	۱۸۲	اور بنو سامہ کا قبول اسلام
۲۴۵	لاہور	۲۲۱	ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ	۱۹۵	ہونے کی داستان		مقدنی سامہ اور حضرت غریب بن راشد
۲۴۶	مملکت ملتان کے طبعی حالات	۲۲۲	ملتان کے باطنی اسماعیلی حکمران	۱۹۷	بنو سامہ کے نسب میں یمن کی داستان	۱۸۳	کی رسول اللہ سے ملاقات
	پوروہاں طرز زندگی اور زبان		ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور ۳۶۶ء		بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں اور	۱۸۴	نقیب بن عباد سامی کی دربار نبوی میں وفات
	تجارت اور خوش حالی	۲۲۳	میں سلطان محمود غزنوی کی یلغار	۲۰۰	ارباب علم و فضل	۱۸۵	حضرت نجاب بن راشد ناجی کا رسول اللہ سے لقاء
۲۴۸	سلمانوں کے دیہی اور علاقائی حالات	۲۲۵	ملتان میں دو سامیہ خاندان اور اسماعیلی حکومت کا قیام		محدث بن سامی اور عبد الجبار بن شجور سامی		بنو سامہ کا ذکر زبان رسول پر



۲۷۶	تجارت	۲۷۵	باشندوں کے عام دینی و اخلاقی حالات
۲۷۷	مکرمین کے علماء	۲۷۶	اور بود باش اور زبان
۲۷۸	ابو حفص عمر بن محمد بن سلیمان مکرانی	۲۷۷	صنعت و حرفت

### دولت متغلبہ طوران ۲۷۹

۲۹۲	قندابل، قندبیل	۲۷۹	طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء
۲۹۳	ایل	۲۸۰	قندابل پر فارسائے عرب کا قبضہ اور
۲۹۴	کیزکانان	۲۸۱	عمر بن حمل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ
۲۹۵	جہڑو، یا کثرو	۲۸۲	قندابل پر محمد بن خلیل کا قبضہ اور
۲۹۶	استاق یا سکان	۲۸۳	عمران بن موسیٰ برکی کے ہاتھوں ان کا خاتمہ
۲۹۷	طبعی حالات یا پیداوار	۲۸۴	مغیر بن احمد متغلب طوران
۲۹۸	تجارت اور زرانی و خوش حالی	۲۸۵	ابو القاسم بصری
۲۹۹	تجارتی اشیاء پر محصول	۲۸۶	ایک عادل و متواضع بادشاہ
۳۰۰	آبادی، طرز زندگی اور زبان و لباس	۲۸۷	ایک خارجی غلبہ
۳۰۱	دینی اور اخلاقی حالت	۲۸۸	ایک ملک قصہ دار معاصر سلطان
۳۰۲	قاضی ابو علی تنوخی کی روایت	۲۸۹	محمود غزنوی
۳۰۳	دینی علوم اور علماء	۲۹۰	طوران سے دولت متغلبہ کا غیاث الدین
۳۰۴	عاجلہ بنت کعب قزدار	۲۹۱	غوری کے ہاتھوں شکستہ میں خاتمہ
۳۰۵	ابو محمد جعفر بن خطاب قزدار	۲۹۲	لہرائے طوران کا نظام حکومت
۳۰۶	ابو داؤد سیبویہ بن اسماعیل	۲۹۳	حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات
۳۰۷	قزدار کی	۲۹۴	قصدار یا قزدار

۲۵۳	شیخ اسماعیل لاہوری	۲۵۱	غیر مسلم رعایا اور ذمیوں کے شہر و حقوق
۲۵۴	ابو الفتح عبدالصمد	۲۵۲	اور مذہبی آزادی
۲۵۵	بن عبدالرحمن لاہوری	۲۵۳	قنوج اور ملتان کے خوشگوار تعلقات میں
۲۵۶	ابو محمد علی بن عمرو بن مک لاہوری	۲۵۴	راجہ قنوج سرہانگ کا نامہ
۲۵۷	عمرو بن سعید لاہوری	۲۵۵	ملکت پٹن میں سامی و دھرمی علوم اور علم اسلام

### دولت معدانیہ مکران ۲۵۵

۲۵۶	حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات	۲۵۵	مکران اور سندھ میں طوائف الملوکی کی
۲۵۷	بہنچور	۲۵۶	تاریخ اور علاقوں کا نقشہ
۲۵۸	تیز	۲۵۷	عیسیٰ بن معدان مہاراج جاکم مکران حدود
۲۵۹	کیز، یا کچ کس	۲۵۸	معدان بن عیسیٰ بن معدان
۲۶۰	خاشک، یا خواش	۲۵۹	عیسیٰ بن معدان عیسیٰ بن معدان
۲۶۱	ارمیل	۲۶۰	ابو العباس حسین بن معدان بن عیسیٰ بن معدان
۲۶۲	درک	۲۶۱	سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں
۲۶۳	راسک	۲۶۲	دولت معدانیہ مکران کا خاتمہ شکستہ میں
۲۶۴	علاقہ جدران	۲۶۳	معدانیوں کا نظام مملکت
۲۶۵	علاقہ خزران	۲۶۴	کامل خود مختاری
۲۶۶	راہوق اور کوان کے دو علاقے	۲۶۵	بنو معدان خارجی تھے
۲۶۷	علاقہ مشکی، یا شکمہ	۲۶۶	عدل و انصاف اور رعایا پروری
۲۶۸	طبعی حالات اور صنعت و تجارت	۲۶۷	بیدار مغزی اور علم دوستی
۲۶۹	طبعی حالات اور پیداوار	۲۶۸	مکران میں مظہرین رجاہ کی مستقل حکومت



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

"ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں" اپنی خاص نوعیت کے لحاظ سے پہلی مفصل اور تحقیقی تصنیف ہے جس میں سندھ اور اس کے قرب و جوار کی ان ملکوں کی جن کو نام مورخ صرف مقامی اور صوبائی درجہ دیتے ہیں، مرتب اور تفصیلی معلومات پیش کی گئی ہیں، ہماری مشہور و معروف اور معتبر و مستند تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی حکومت سے پہلے کے حالات نہ پہنچنے کے برابر ہیں کیوں کہ ان مورخوں کی رائے میں اسلامی حکومت قائم ہی اس وقت ہوئی جب کہ پوری راج کی شکست کے بعد سلطان شہاب الدین غوری نے قطب الدین ایبک کو مفتوحہ علاقوں کا نائب مقرر کیا اور جس کی تکمیل علاؤ الدین خلجی کے عہد میں ہوئی، انتہا یہ ہے کہ تاریخ فرشتہ جیسی مفصل اور محققانہ تاریخ بھی ان ملکوں کے ذکر سے اس شکوے کے ساتھ خالی ہے کہ صاحب کتاب کو محمود غزنوی سے پہلے کے واقعات فارسی تاریخوں میں نہیں ملے۔

اصل یہ ہے کہ ہمارے بڑے بڑے مورخ غزنویوں، غوریوں، خلجیوں، اور مغلوں کی شاہانہ شان و شوکت اور ظاہری آب و تاب میں کچھ اس طرح گم ہو گئے کہ ان کے حافظہ سے اس کردار اور شان و شوکت کا اصل سرچشمہ ہی محو ہو گیا، غور کرنے کی بات یہ ہے کہ خطہ پاک سندھ میں اگر داعیان اسلام کے قدم نہ چلے اور یہ ریاستیں قائم نہ ہوتیں تو بعد کے یہ ترقی یافتہ اور تابناک دور کہاں سے آتے، وہ سندھ کی کیسی جہاں فراتھی جس کے جھونکوں سے یہ بوئے گل پھیلی اور پورے ملک کے شام جہاں کو معطر کر گئی۔

فاضل مولف کے شوق حب و ذوق تحقیق کی داد دی جا رہی ہے کہ انھوں نے عربی کی سیکڑوں

۳۲۰	ہندوستان سے عالم اسلام کے ثقافتی	۳۹۰	جہاں دور خلافت میں سندھ کے
۳۲۱	عمومی اور مقامی تعلقات		امراء و حکام کلیدی عہدوں پر
۳۲۱	سیاح اور سفارتیہ قریس	۳۰۰	ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمسایہ اور
"	مورخ اور تذکرہ نگار		معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات
۳۲۲	دینی علوم و فنون اور علماء و محدثین	۳۰۵	دولت آل بویہ
۳۲۳	شعر و ادب اور شعراء و ادباء	۳۰۶	دولت آل سامان
۳۲۳	طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے عقلی	۳۰۷	دولت آل صفار
	علوم و فنون اور ان کے علماء و فضلاء		دولت بنی سبکین غزنویں
۳۲۴	اسلامی میں رشتہ مواصلات، بری و بحری	۳۰۸	دولت غوریہ
۳۲۴	شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں	۳۰۹	ہندوستان کے معاصر اور راجہ مہاراجے
۳۲۷	خشکی کی شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں	"	راجہ درہند (بھٹنڈا)
۳۲۸	سمندری شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں	۳۱۰	راجہ تنوچ
	عرب اور ہندوستان کے درمیان	"	راجہ بلہرا
۳۲۹	سمندر میں چلتے پھرتے جہاز	"	راجہ جزر
۳۳۰	ہندوستان آنے والے تیرہاہی جہاز	۳۱۱	راجہ صیلان
"	بعض ناخدا اور جہازدان	۳۱۱	راجہ طافن
۳۳۳	ہندوستان سے تجارت کرنے والے	"	راجہ قمار
	چند مشہور تجارت	"	راجہ سندیپ
۳۳۵	ہندوستان کے تاجر عرب ممالک میں	۳۱۲	راجہ سیدی
۳۳۶	بحری تجارت کا ایک دلچسپ واقعہ	"	راجہ رقیل
۳۳۷	ہندوستانی مال کی بڑی بڑی ساحلی	"	راجوں کی اسلام سے عقیدت اور اسلام کی فطرت
۳۳۷	منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں	۳۱۵	بعض راجے عربی زبان جانتے تھے
۳۳۸	غیر ملکی دلال اور گمانتہ	۳۱۷	خلافت و خلفائے ہندوستان سے گئی گون تعلقات



تاریخی کتابوں کے سند میں غلط لکائی گئی ہو کہ ہر تاجر فراہم کیے اور مہبط اول سندھ کی عظمت و سطوت کی ایک اعلیٰ درجے کی تاریخ مرتب کر دی،

دوسری ہنگامی شغولیوں کی وجہ سے اگرچہ کتاب کے بالاستیعاب مطالعہ کا موقع نہیں مل سکا۔ پھر بھی جتنے حصوں پر نظر ڈالنے کی کوشش کی ہے، مجھے یہ ظاہر کرنے میں سرت محسوس ہو رہی ہے کہ جناب مؤلف نے اپنی طاقت و صلاحیت کے مطابق کتاب کو زیادہ سے زیادہ دل نشین اور مرتب و مہذب بنانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا ہے، کسی بہتر سے بہتر کام کو بھی حروف آخر کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ اس لیے ممکن ہی نہیں میں غلبہ ہے کہ جب کبھی نقش ثانی کی نوبت آئے گی تو وہ نقش اول سے زیادہ بہتر اور زیادہ جامع ہوگا۔ لیکن اس وقت بھی جو کچھ ہے وہ فاضل مؤلف اور ”مدوۃ المصنفین“ دونوں کی شان کے مطابق ہے، اور اس میں اس علاقے کی پانچ بڑی ریاستوں، دولت ماہانہ سندھ، دولت بہار، منصورہ، دولت سامیر، ملتان، دولت معدانیہ مکران، اور دولت مغلیہ طوران کے متعلق وہ سب کچھ آگیا ہے جس کی کسی محققانہ تاریخ کی ترتیب میں ضرورت ہوتی ہے، حقیقت تو یہ ہے کہ گرامی قدر مؤلف نے یہ کتاب لکھ کر پچھلے تمام مورخوں کو بارگرمز سے سبکدوش کر دیا ہے، امید ہے ہمارے تاریخی لٹریچر میں اس کتاب کا اضافہ گراں قدر ثابت ہوگا، اہل علم اور اصحاب ذوق اس کی قدر کریں گے، اور کتاب کو قبول عام حاصل ہوگا۔

علیق الرحمن عثمانی

۱۳ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ

مطابق ۲۲ جولائی ۱۹۶۵ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ الْکَرِیْمِ  
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِیْنَ

آئیے ہم اور آپ تھوڑی دیر کے لیے تیسری اور چوتھی صدی ہجری کے عالم اسلام کے علاقہ ہند و سندھ میں جلیں، اور یہاں کے آثار و علامہ اور کھنڈروں کی سیر کریں، یہ راہ اب تو بہت قدیم اور تیرہ و تاریک ہو چکی ہے، اس میں چلنے کے لیے ہمیں اسی قدیم دور سے روشنی بھی ساتھ لینی پڑے گی، جس کی رہنمائی میں ہمارے قدم آگے بڑھ سکیں گے، ہمارا یہ علمی و تحقیقی رحلہ اور دینی و ثقافتی سفر ہندوستان کے مغربی ساحلوں سے شروع ہو کر سندھ کی آخری حدود پر ختم ہوگا، اس طویل سفر میں یوں تو قدم قدم پر پہاڑ ماضی کی منزلیں آئیں گی مگر ان میں پانچ بہت اہم ہوں گی، سندھ، ملتان، منصورہ، مکران اور طوران، ان منزلوں میں ہمارے دین و ایمان اور شان و شوکت کے قائلہ صدیوں ٹھہرے ہیں، اور ان کی عظمتوں کے تحت و تاج۔ یہاں دفن ہیں، ان منزلوں میں ہمیں تھوڑی تھوڑی دیر قیام کر کے اپنی ایک ہزار سال پرانی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہے مگر جیسا کہ کہا گیا ہے اس میں ہمیں بہت سی مشکلات کا سامنا ہے، اور اسی قدیم دور کے اسلامی سیاحوں، مورخوں اور جغرافیہ نویسوں کے چند دھندلے چراغوں کے سوا ہمارے پاس کوئی مسلمان مسافر نہیں ہے۔ اس دور کی مسافرت ہو یا اقامت، بہر حال ہم ان ہی چراغوں کی مدد سے روشنی کے چرچون میں منت رہیں گے، اور ہماری دیدہ و عبرت اور چشم بصیرت اسی کے سہارے سندھ کے بڑے ملتان، ملتان کے بڑے ملتان، منصورہ کے بنو بہادر مکران کے بنو معدان، اور طوران کے مختلف حکمرانوں کے تحت و تاج اور اجاہ و جلال کا نظارہ کرے گی۔



کارواں رفتہ و اندازہ جا ہش پیداست  
ز ان نشاں جا کہ بہرہ بگذارد افتاد است

جس زمانہ میں مشرقی عالم اسلام میں اہل صفاء آلِ نبی، آلِ سامان اور آلِ سلطین اپنے اپنے اقبال و ظفر مندی کے دور سے گزر رہے تھے، ہندوستان کے عرب حکمران بھی تخت و تاج کے مالک تھے، مگر مسلمان مورخوں نے اپنی کتابوں میں ان کو بہت ہی کم جگہ دی ہے۔ جبکہ ان کے معاصر مذکورہ بالا حکمرانوں کے کارناموں کا ذکر عام طور سے پایا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جس تباہ کن دور میں ہمارے مورخوں نے اسلامی شان و شوکت کی داستانیں مرتب کی ہیں، اس میں ہندوستان کی یہ حکومتیں ان کی نظر میں بیچ بچھیں، پھر بھی ہندوستان کی اسلامی تاریخ پر ان کا یہ احسان ہے کہ آج ہم جو کچھ لکھ رہے ہیں، یہ ان ہی کی کتابوں کے تین اسطور کا نتیجہ ہے، خود ہندوستان کے مورخوں نے تو اتنی بھی نہیں کیا کہ اس سلسلے میں دو چار سطر ہی چھوڑ جائیں، چنانچہ یہاں کی فارسی تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی سلطنت و حکومت سے پہلے کے حالات نہ ہونے کے برابر ہیں۔ الحمد للہ کہ اسلامی ہند کی ابتدائی تاریخ کے سلسلے میں ہماری یہ تیسری کتاب شایع ہو رہی ہے، ۱۳۸۱ھ میں ”جال السند والہند، الی القرن السابع“ (عربی) شایع ہوئی، جو ہندوستان اور عرب ممالک سے گذر کر لیب کے علماء و محققین تک پہنچی، اور قدر و منزلت کی رنگاہ سے رنگی گئی۔ دوسری کتاب عرب و ہند عہد رسالت میں ”بھی چھپ کر شایع ہو چکی ہے اور ایک مصری فاضل مقرر میں اس کا عربی میں ترجمہ فرما رہے ہیں، اور اب یہ تیسری کتاب ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں“ ملت اسلامیہ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے۔ ہم نے ہندوستان کے اس دور بہار کو نہیں دیکھا ہے، مگر اس کی روداد سے دور خزاں میں اندازہ بہاراں کر سکتے ہیں،

و اذکرا ایام الحلی، شہر انشئی

علی کبدی من خشیتہ ان تصدعا

قاضی اطہر مبارکپوری، بمبئی۔ ایلتہ العید ۱۳۸۲ھ ۳ فروری ۱۹۶۵ء

## ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

دوسری صدی ہجری کے آخر پہل اسلام غرب میں اندلس تک اور مشرق میں ہندوستان اور سندھ تک پہنچ چکا تھا۔ ایشیا، افریقہ اور یورپ تینوں براعظموں پر اس کلسایہ پڑ رہا تھا اور ان کے شہروں سے لیکر میدانوں تک میں یقین و عمل کی بیداری پیدا ہو رہی تھی، مجاہدین اسلام اپنے جھنڈوں کے سایہ میں آگے بڑھ رہے تھے ان کے پیچھے علمائے اسلام کتاب و سنت اور دینی علوم کی اصلاح کرتے جاتے تھے، اور عوام اسلام کے زیر سایہ امن و امان کی زندگی بسر کر رہے تھے، ہر طرف اسلامی قدوس کی بکھری تھیں، شہروں اور آبادیوں میں اسلامی تہذیب و ثقافت کا چرچا مہر رہا تھا، کتا دو زبَاد کا مشغلہ بند ہو چکی، علماء و محدثین کا حلقہ درس، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا زور کفر و شرک کے مہم جوئوں میں توحید و رسالت کی روشنی، اور مشرق سے لے کر مغرب تک، ایک نئی قوم کا وجود، یہ تمام باتیں ہندی دنیا کو اقبال مندی کا منہ دہ سنار بن گئیں، اور اس نئے دور میں مسلمانوں کی دینی، علمی، فکری، ایمانی اور اسلامی قدریں پورے انتشار و نشاط کے ساتھ ابھر رہی تھیں، مغرب اقصیٰ اور اندلس سے لے کر خطا اور سندھ تک ”امت وحدہ“ کی تشکیل ہو رہی تھی، سندھ سے گزر کر ہندوستان کے بہت سے علاقے پہلی صدی ہجری کے آخر تک اسلام کے زیر نگین آچکے تھے، بنو امیہ کے حکام و عمال اور ان کے بعد بنو عباس کے حکمران سندھ پر قابض و ذلیل تھے، اور یہ علاقہ اسلامی خلافت کے ماتحت عالم اسلام کا ایک قانونی حصہ قرار پا چکا تھا



۵۶۵ میں صاحب الزنج کے لقب سے ایک شخص نے خوزستان کے بڑی شورش برپا کی، اس کا نام علی بن محمد بن عبد الرحیم تھا، وہ قبیلہ عبد القیس سے تھا، اگر اس نے دعویٰ کیا کہ وہ علی بن محمد بن احمد بن عیسیٰ بن یزید شہید ہے، بصرہ کے زنج اس کے ہمنوا بن گئے، اس نے بصرہ، المدینہ اور عبادان وغیرہ

سندھ کے یہ دونوں مرکز اسلامی علوم و فنون مسلم تہذیب و تمدن اور دینی ذہن و مزاج کے گہوارے تھے، یہاں کے تجارتی ایک طرف براہِ خنکی سمرقند و بخارا، خراسان، چین اور ایٹلیا کے کوچک تک آتے جاتے تھے اور دوسری طرف براہِ سندھ عمان و سیرات، بغداد، البصرہ اور یمن بلکہ اس سے آگے بحرِ روم سے ہو کر شام اور حدودِ یورپ تک تجارتی سرگرمی دکھاتے تھے، اور علماء و محدثین عبادِ دینِ باہر اور دینی و علمی رجالِ عالمِ اسلام میں پھیلے ہوئے اپنا کام کر رہے تھے، چنانچہ اس دور کی تاریخ و رجال کی کتابوں میں دیبل اور منصورہ کے علماء کے تذکرے اسی انداز میں ملتے ہیں جس انداز میں بغداد و بخارا اور مصر و شام کے علماء کے تذکرے موجود ہیں، اسلامی مباحول اور جغرافیہ نویسوں نے سندان، سندھ، ملتان، منصورہ، دیبل، کمران، طوران وغیرہ کے حالات اور مقامات کا تذکرہ اپنی کتابوں میں عالمِ اسلام کے ایک قابلِ قدر حصہ کی حیثیت سے کیا اور یہاں کے ایک ایک شہر و قریہ کی مسافت ناپ تول کر درج کی، ہمیں اس دور کے سندھ اور ہند کی چند مسلم حکومتوں کا کھوج لگا کر دکھانا ہے کہ ماضی میں یہ ملک اسلام کی برکتوں سے کس قدر



پرقبضہ کیا یہاں تک کہ وہ معتز کے زبانی شہر میں قتل کیا گیا، مگر اس کی اولاد مدتوں نواحی بسرہ میں شورش برپا کرتی رہی۔

۲۱۹ھ میں بحرین اور عمان میں قرمانی ایک شخص ظاہر ہوا جس کا دعویٰ تھا کہ وہ امام جعفر کے صاحبزادے اسماعیل کی اولاد سے ہے۔ ان کے دو ساتھی جن جمالی اور زکریہ قارستانی نے بحرین اور عمان پر قبضہ کیا، یہ قبضہ چوتھی صدی کے آخر تک قائم رہا۔

۲۵۳ھ میں یعقوب بن لیث الصفار نے خراسان میں ایک الگ حکومت قائم کی، اور آل صفار مدتوں حکمران رہے،

۲۵۶ھ کے آخر میں خراسان کے بالائی علاقہ ماوراءالنہر میں بنو سامان نے اپنی مستقل حکومت قائم کر لی جو چوتھی صدی کے آخر تک باقی رہی،

جب سامانی حکومت کے دن پورے ہوئے تو آل سلمان کے غلام بنو سبکتگین میں یہ حکومت منتقل ہو کر غزنہ، غزنین، پنجی، جس میں عظیم فاتح و حکمران محمود غزنوی گذرابت، دولت غزنویہ چھٹی صدی ہجری تک قائم تھی، اور اس کے زوال پر غوری سلطنت کا دور آیا جس میں غیاث الدین غوری، اور شہاب الدین غوری جیسے فاتح و حکمران گذرے ہیں، ۷۵۳ھ میں دہلیم میں ایک دوسری حکومت قائم ہوئی اور بنی بویہ نے پورے خراسان پر قبضہ کر کے مرکز خلافت بغداد تک کو اپنے قلمرو میں لے لیا، اور خلیفہ ان کی ماتحتی میں امیر المومنین بنا، آل بویہ کی یہ حکومت اس زمانہ میں عالم اسلام کی سب سے بڑی حکومت و طاقت تھی اس میں عضد الدول جیسا نامور حکمران گذرا ہے، یہی شیعہ حکومت تھی،

الغرض پورے عالم اسلام میں مشرق سے مغرب تک الگ الگ حکومتیں قائم تھیں، اور عباسی خلفاء برائے نام خلیفہ بن کر بغداد میں تھے اور صرف عراق کے علاقہ رسوا اور وجاہ و فرات کے درمیانی علاقہ جزیرہ تک ان کی حکومت و خلافت تھی، ان ہی حوادث و فتن کے دور میں ہندوستان اور سندھ میں بھی نئی حکومتیں اور خود مختاریاں قائم ہوئیں جن میں سے اکثر نے

بنو عباس کے نام کا خطبہ پڑھ کر اپنے کو مرکز خلافت سے وابستہ کیا، اور کثرت و بغاوت کے مقابلہ میں وفاداری اور طاعت کا ذہن و مزاج باقی رکھا،

ہندوستان اور سندھ کی خود مختاریوں کے بارے میں یہ بات خاص طور سے مد نظر رہنی چاہیے کہ یہاں پر مقامی قبائل اور افراد نے خلافت کے مقابلے میں کوئی اقدام نہیں کیا بلکہ خود غریبوں نے یہاں اپنی حکومتیں قائم کیں، خراسان اور غنیم میں آل صفار بنو سامان، دیلم، غزنویہ اور غوریہ یہ سب حکمران غنیم قبائل سے تھے جنہوں نے اپنی اپنی حکومت اپنے علاقوں میں کھڑی کر لی، مگر ہندوستان اور سندھ کے اس دور کے حکمرانوں میں یہاں کا کوئی باشندہ نہیں تھا بلکہ سب کے سب عرب خاندان و قبائل سے تھے، ہندو سندھ کی ان آزاد و خود مختار حکومتوں میں پانچ خاص طور سے قابل ذکر ہیں:

- ۱۔ دولت مہمانیہ (مہند) از حدود ۱۹۵ھ تا حدود ۲۲۵ھ مہتمم حکومت تقریباً ۳۰ سال
  - ۲۔ دولت ہمدانیہ منصور ہمدانی ۲۲۵ھ تا ۲۵۵ھ ۳۰ سال
  - ۳۔ دولت مہامیہ لختان ریجاب ۲۵۵ھ تا ۲۸۵ھ ۳۰ سال
  - ۴۔ دولت ہمدانیہ تینر دکنان ۲۸۵ھ تا ۳۳۵ھ ۵۰ سال
  - ۵۔ دولت متغلبہ قصبہ (طوران) ۳۳۵ھ تا ۳۵۵ھ ۲۰ سال
- ان پانچ مستقل حکومتوں کے علاوہ ان میں سے بعض کے اندر ایسے مستقل حکمران تھے جو براہ راست خلیفہ بغداد سے تعلق رکھتے تھے، حالانکہ ان کی حیثیت بڑے زمیندار اور جاگیر دار سے زیادہ کی نہیں تھی، پیسہ مطہر بن سار صاحب مشکی علاقہ مکران ۳۵۵ھ اور اکیل حکمران علاقہ طوران۔

الغرض دولت مہمانیہ مہمان کے قیام ۳۵۵ھ سے لے کر دولت مہمانیہ مکران اور دولت متغلبہ طوران کے خاتمہ ۳۵۵ھ تک کی درمیانی مدت جو کم بیش پونے تین سو سال ہے ہندوستان میں عرب حکمرانوں کی حکومت سارا ہے جس میں خلافت عباسیہ کی ماتحتی میں ان



حکومتوں کو یہاں قیام و ثبات ملا۔ اس مدت میں ان حکومتوں نے ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کے لئے نہ صرف تدمین ہموار کی بلکہ اس چین کی آبیاری اور تختہ بندی بھی کی، اور ہندوستان کو عالم اسلام کا ایک قابل قدر حصہ بنایا، جب دولت غزنویہ (۹۷۵ء تا ۱۱۸۵ء) نے ان پر قبضہ کیا تو اسے یہاں سجا بجا لگتا ملا، اور اس نے "نقاش نقش ثانی بہتر کشندہ اول" کے اصول پر ہندوستان میں بڑی اہمیت و عظمت حاصل ہوئی، اس کی جس سے مشرقی عالم اسلام میں ہندوستان کو بڑی اہمیت و عظمت حاصل ہوئی، اس کے بعد دولت غزنویہ کے زوال کے نتیجے میں دولت غوریہ کا ظہور ہوا جس نے غزنیوں اور غزنویوں دونوں کے ساختہ پیر داغہ گلستان ہند کی وراثت سنبھالی اور غزنویوں کے اس ملک میں اسلامی علوم و حضرات اور دینی ذہن و مزاج کے خاتمہ کی حیثیت سے اپنے ذوق کے مطابق کام کیا الخزن عمر کی دولت غزنویہ ہو کہ دولت غوریہ دونوں نے دولت عربیہ کی جانشینی اور وراثت پا کر یہاں حکومت کی، اور غزنیوں کے اذہمورے خاکے میں رنگ بھرا۔

والفضل للمتقدم،

## (۱) دولت ماہانیہ سنجان

مسلمان جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کی تصریح کی رو سے سندھ اور ہندوستان دو الگ الگ ملک تھے، اور دونوں میں متعدد چھوٹے بڑے راجے مہاراجے حکومت کرتے تھے، ابن خرداد بہر نے سندھ کے بعد اوتلیکن نامی ساحلی شہر کو ہندوستان کا پہلا علاقہ شمار کیا ہے، وہ لکھتا ہے کہ "ہران" اور "بائے سندھ" سے اوتلیکن تک جہاں سے ہندوستان کی ابتداء ہوتی ہے چارون کی مسافت ہے اور یا قوت حموی نے قاہل نامی شہر کو بلاوہند کا پہلا مقام قرار دیا ہے۔ اسی طرح اصطخری مسندین ہند میں پہلے قاہل کو لکھ کر کھبانت، سوپارہ، سندان، چیمور، ملتان، جند اور اوربک کو شمار کیا ہے، یہی سندان (سنجان) دولت ماہانیہ کا دار السلطنت ہے، ہندوستان کے اس مغربی جنوبی ساحلی علاقہ پر مہاراجگان ویسی رائے کی حکومت تھی جن کی عملداری قاہل سے لے بلاوہند تک تھی اور ان میں مذکورہ بالا بڑے بڑے مرکزی شہر تھے، ان کا دار السلطنت ماتیکر (منگور) تھا، ابوالفضل نے اوتلیکن کے نام سے علاقہ سومات میں شمار کر کے اس کا نام ہند منگور بتایا ہے۔ (ج ۲ ص ۱۱۵) (ج ۱ ص ۱۱۵) اسے مانگورا اور مانگول بھی کہتے ہیں یہاں کے حکمرانوں کو عرب لہجہ کہتے تھے۔ موجودہ مہاراشٹر و گجرات کے اکثر ساحلی مقامات پر ان کا قبضہ تھا،

دولت ماہانیہ سندان کے عنوان سے یہ مقالہ مجلہ معارف - تاریخ، اپریل اور مئی ۱۹۵۹ء میں شائع

ہوا تھا، مگر اب اس پر نظر ثانی کے بعد اس کی شکل ہی بدل گئی ہے۔ مسالک و الممالک ص ۶۲،

معجم البلدان ج ۱، ص ۱۸۔ مسالک و الممالک ص ۷۳،



جن میں کوکن بھی شامل تھا، جو اب جسے ملائکم بلادالار دچاول کا دیس اور بلا واساج رساگوں کا دیس کے نام سے یاد کرتے تھے، البتہ اس کے بیان کے مطابق کوکن کا مرکزی شہر تھانہ تھا، جہاں راجہ بلہارو بھی رائے کی طرف سے گائیتھ کرمت کرتے تھے، اسی طرح اس سے متصل بلاو صیمور وچیموہ بھی مظلٰی میں بھی اس کا نائب حکمران ہوا کرتا تھا، بلاو صیمور کا لفظ تھانہ، سوپارہ اور سندان وغیرہ کو شامل تھا، ہندوستان میں بلاو صیمور سے اسلام اور مسلمانوں کا سب سے پہلے علاقہ یوں قائم ہوا کہ عہد فاروقی میں مسلمانوں میں بکراہن اسلام کی ایک غیر سرکاری رضا کارانہ جماعت نے تھانہ میں قدم رکھا، اور ۱۹۵۸ء و ۲۲۵۸ء کے درمیان سندان میں ایک خود مختار مسلم ریاست قائم ہوئی، جسے ہم دولت ماہانہ سندان سے تعبیر کرتے ہیں،

سندھ پہلے جنوبی ہند اسلام اور مسلمانوں سے تعلقاً عام طور سے ہندوستان میں اسلام کی ابتدا کی تاریخ کا تصور محمد بن قاسم فاتح سندھ و ہند رحمتہ اللہ علیہ سے وابستہ ہے، حالانکہ ان سے بہت پہلے جنوبی ہندوستان کے تعلقات اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ استوار ہو چکے تھے، بزرگ بن شہریار راہمہری کی تصریح کے مطابق عہد رسالت ہی میں ایک وفد سرندیپ سے مدینہ منورہ روانہ ہوا تھا، جو بعض رکاؤٹوں کی وجہ سے عہد فاروقی کی ابتداء میں وہاں پہنچا، اور براہ راست اسلام کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کی کوشش کی، نیز ہندوستان کے ساحلی علاقوں میں عرب تاجروں کے لیے بڑی کشش تھی، سندھ کے مقابلہ میں یہاں ان کو تجارتی سامان اور قسم قسم کی چیزیں زیادہ ملتی تھیں، اور سرندیپ اور چین کے تجارتی اسفار میں آتے جاتے ان کو مہاراجگان دلہی رائے کے دیس سے گزرنا پڑتا تھا، ان وجہ سے سرندیپ، چیمور، سوپارہ، سندان تھانہ، بھڑوچ، اور کھبائٹ وغیرہ کے قدیم تجارتی تعلقات نے جدید اسلامی تعلقات میں بڑی مدد دی، اور طرفین کے قدیم تعارف نے جدید علاقہ کو بہت جلد استوار کر دیا،

عہد فاروقی میں ہندوستان کے تین مقامات پر چہاد کی تین روایات خلافت فاروقی

کی ابتداء میں ۵۸۸ء یا اس کے بعد حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے بحرین کی ماریٹ و لایت کے بعد اپنے بھائی حضرت حکم بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو تھانہ اور بھڑوچ کی مہم پر روانہ کیا اور دوسرے بھائی حضرت مغیرہ بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو دہلی پر بھیجا، جیسا کہ علامہ بلاذری نے فتوح البلدان میں تصریح کی ہے۔ نیز علامہ یاقوت نے معجم البلدان میں دہلی کی مہم کا تذکرہ کیا ہے، مگر حضرت مغیرہ کے بجائے یہاں بھی حضرت حکم کا نام لیا ہے۔

بہر حال حضرت عثمان بن ابی العاص کی زیر سرکردگی ان کے دو بھائیوں کے ہندوستان کے تین مقامات پر حملہ کرنے کی یہ دو تصریحات ہیں، اور اس کی تیسری تصریح جو نہایت اہم اور معتبر ہے، امام ابن حزم اندلسی متوفی ۵۴۸ھ کی ہے جسے انہوں نے عمیرۃ انساب العرب میں درج کیا ہے اور وہ یہ ہے:

وعثمان منہ من خيار الصحابة، ولحقه ابو العاص ثقفی کی اولاد میں حضرت عثمان خیار صحابہ میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطائف تھے، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کا حاکم و غنیمت فارسی، وثلاث من بلاد الهند مقرر فرمایا تھا، انہوں نے ایران میں اللہ ہندوستان کے تین شہروں میں چہاد کیا اور ان کے باخبر کئی ملک فتح ہوئے،

امام ابن حزم کی اس تصریح میں ہندوستان کے تین مقامات پر چہاد کا ذکر ہے اور ان سب کی نسبت براہ راست حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف کی گئی ہے، بقا ہوس کی وجہ سے انہوں نے اپنی ولایت میں بحرین سے بحری بیڑا ہندوستان روانہ کیا تھا، مگر ابن حزم کی تحقیق کے مطابق وہ خود بھی یہاں تشریف لائے تھے اور تینوں بھائی تینوں مقامات پر حملہ آور ہوئے تھے،

نواحی سندان، تھانہ اور بھڑوچ میں مسلمانوں کی اسلام کی پہلی مہم اچانچہ ہندوستان کی اسلامی

۱ فتوح البلدان ص ۲۰، معجم البلدان ۳۵ ص ۲۰، تاریخ الخلفاء ص ۲۶۶، دلائل المعارف ص ۲۰۸  
۲ ہجرت ہے کہ نزہۃ الخواص ص ۱۰ میں حضرت حکم کے تذکرہ میں حلیہ پرستانہ کی بڑی کڑی کا ذکر کیا گیا اور  
۳ ای کو مصاب بتایا گیا ہے اور لکھا گیا ہے کہ اس وقت تک ہندوستان میں فتوحات نہیں ہوئی تھیں، پھر  
۴ تھانہ پر کسی حملہ ہمارے درست ہے کہ حضرت حکم نے ایران کے شہر تھانہ کو بھی فتح کیا ہے، مگر ان تصریحات کے  
۵ مقابلہ میں اس انکار کی گنجائش نہیں ہے۔



تاریخ میں سب سے پہلے اسلام کا شرف دینی دینے کی ملکیت کو یوں حاصل ہوا کہ عہد فاروقی کے ابتدائی دور میں شام میں مجاہدین اسلام کی ایک ہذا کارانہ ہم تھانہ اور بھڑوچ میں شروع ہوئی علامہ بلاذری نے فتوح البلدان کے باب فتوح الشام میں لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شامہ عثمان بن ابوالعاص ثقفی کو بحرن اور عمان کا حاکم بنایا عثمان نے اپنے بھائی حکم بن ابوالعاص کو بحرن روانہ کیا، اور خود عمان پہنچ کر تھانہ کی طرف ایک فوجی بھیج دیا، اور جب یہ لشکر واپس آیا تو حضرت عمرؓ کو اس کی تحریری اطلاع دی، آپ نے لکھا کہ اسے ثقفی اتونے گویا کیزے کو لکڑی پر سوار کر کے سمندر کے حوالہ کر دیا ہے، خدا کی قسم اگر مسلمانوں پر کوئی آفت آئی تو میں نہاری قوم سے اس کا بدلہ لوں گا، نیز عثمان نے اپنے اسی بھائی حکم کو بھڑوچ روانہ کیا، اور اپنے دوسرے بھائی مغیرہ بن ابوالعاص کو دہل ر قریب کراچی کی کھاڑی کی طرف روانہ کیا، جہاں ان کو دشمن کے مقابلہ میں کامیابی نصیب ہوئی۔

### عہد فاروقی میں ۱۳ھ یا ۱۴ھ میں مکران کی فتح

ایمانیوں سے مسلمانوں کی چھیڑ چھاڑ خلافت صدیقی ہی میں شروع ہو چکی تھی، جب عمر رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو اس میں گرمی پیدا ہوئی، اور اسلامی فوجوں نے ایران کے کئی علاقے فتح کیے، بالآخر ۱۳ھ میں مسلمانوں نے حضرت عمرؓ سے بلاد فارس پر باقاعدہ، منظم اور یک وقت متعدد مقامات پر حملہ کرنے کی اجازت چاہی، تاکہ ایرانی فوجیں جم کر مقابلہ کرنے سے مجبور ہو جائیں، چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ امیر بصرہ کو حکم دیا کہ وہ بلاد فارس پر اس طرح حملہ آور ہوں کہ مختلف فوجیں اپنے امیر و علم کے ساتھ مختلف علاقوں پر حملہ کر دیں، اس کے لیے سات لوا، اور سات امیر مقرر کیے گئے، اور سب کا افسر سہیل بن عدیؓ کو بنایا گیا، اصطرکس کا لوا حضرت عثمان ابی العاص ثقفیؓ کو، مکران کا

لوا حضرت سہیل بن عدیؓ کو، اور مکران کا لوا حضرت حکم بن عمرو ثقفیؓ کو دیا گیا، مگر ایران پر حملہ کی باری ۱۳ھ یا ۱۴ھ میں آئی۔ اور ہر امیر نے اپنی فوج کے ساتھ مقررہ علاقے پر حملہ کیا، چنانچہ حکم بن عمرو ثقفیؓ نے مکران کا رخ کیا، نیز ان کی مدد کے لیے شہاب بن خارق اور عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبان اپنی اپنی جمعیت کے ساتھ آ پہنچے، اور سب نے مل کر مکران پر حملہ کیا،

ادھر اہل سندھ نے مکرانیوں کی بھاری فوج سے مدد کی، مگر اسلامی حملہ کی تاب نہ لاتے ہوئے مکرانیوں اور سندھیوں نے شکست کھائی، مسلمانوں نے ان کا تعاقب کیا، ان میں کتنے مارے گئے اور کتنے دریا پار بھاگ گئے، مسلمانوں نے مکران میں اگر شہر پر قبضہ کیا، اور فتح کی خوش خبری اور مال غنیمت کا خمس حضرت صحابہؓ کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں روانہ کیا حضرت عمرؓ نے صحابہؓ سے ہندوستان کے حالات دریافت کیے تو انہوں نے یہاں کی مشکلات بیان کیں جس سے اپنے سہیل بن عدیؓ اور حکم بن عمرو ثقفیؓ کو لکھا کہ تمہاری فوج کا کوئی پہاڑی مکران کے گئے نہ ہوتے مملکت بلہار کے مقبوضہ نواحی سندھ سے مسلمانوں کی یہ پہلی بے قاعدہ جھڑپ تھی، جو بیک وقت اس کے وسطی مقامات پر ہوئی، اور علاقہ کوکن کے شہر تھانہ میں اور علاقہ گجرات کے شہر بھڑوچ میں پہلی جمعہ مسلمان رضا کاروں نے مجاہدانہ قدم رکھا، نیز اسی دور میں عثمانؓ نے اپنے ایک بھائی کو دہل ر قریب کراچی کی کھاڑی کی طرف روانہ کیا، جو وہاں سے مظفر و منصور لوٹے، چونکہ سندھ میں مجاہدین اسلام کامیاب رہے اور ہندوستان میں تھانہ اور بھڑوچ کی ہم غیر اطمینان بخش رہی، اس لیے سندھ میں حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما کے دور میں کسی نہ کسی رنگ اسلامی ہجرات کا سلسلہ جاری رہا، مگر ہندوستان میں اس کے بعد خلافت راشدہ میں کسی اسلامی ہم کاپتہ نہیں چلتا،

دوسری جمعہ اموی دور خلافت میں اس کے سیکڑوں برس بعد ہجرت مملکت بلہار کے علاقہ ۱۵ھ اور ۱۶ھ کے درمیان ہجرات ہونے کی سرگرمی شروع ہو گئی، اس



دور میان میں تمام سندھ مسلمانوں کے قبضہ میں چکا تھا اور اموی خلفاء کے عمال و حکام یہاں حکومت کرتے تھے، ہشام بن عبدالملک (۷۲۴ تا ۷۴۳ھ) نے اپنے زمانہ میں جنید بن عبدالرحمن مڑی کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، جس نے یہاں کے حالات درست کرنے کے بعد گجرات کے کئی شہروں پر فوج کشی کرانی اور مرد، مندل، منڈل، اور جمال (لاہور) کا، و دھن، بھڑوچ، بھیلوان کو فتح کیا، بلاذری نے لکھا ہے کہ جنید نے اپنے عاملوں کو مہاراجہ، بھیلوان، بھڑوچ کی طرف روانہ کیا، نیز جنید نے بہت سے کام لے کر باد اور اعرابین کی طرف حبیب بن مرہ کو روانہ کیا اس نے اسی مہم میں بھیلوان اور گجرات کو بھی فتح کیا۔ بعد ازاں ۷۴۳ھ کا ہے۔

اس طرح جنید بن عبدالرحمن مڑی نے ہندوستانی کی غیر سرکاری اور رضا کارانہ مہم کے تحت سوسال بعد اپنی کامیاب مہم فوجی سندان میں تیر کی، اس کے بعد اموی دور خلافت میں ہندوستان میں پھر کئی مہم کا پتہ نہیں چلتا جبکہ پورا علاقہ سندھ خلافت اسلامیہ کے زیر نگین تھا اور وہاں اموی مرکز دمشق سے حکمران مقرر ہوا کرتے تھے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ جنگی فتوحات بعد میں باقی نہ رہ سکیں، اور ان مفتوحہ مقامات کو سندھ سے وابستہ کر کے ان میں کوئی نظم و ضبط قائم نہ کیا جاسکا، یہاں تک کہ ۷۵۳ھ میں زمانہ نے نئی کروٹ لی، اور بنو امیہ کی جگہ بنو عباس نے سنبھال کر دمشق کے بجائے بغداد کو اپنی خلافت کا مرکز قرار دیا۔

تیسری مہم عباسی دور خلافت میں عباسی دور خلافت میں پھر ہندوستان کے علاقوں ۱۳۲ اور ۱۵۵ھ کے درمیان کی طرف توجہ کی گئی، ابو جعفر منصور (۷۵۴ تا ۷۷۵ھ) نے ہشام بن عمرو ثعلبی کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، اس نے یہاں آئے ہی سندھ کے بگڑے ہوئے نظام کو درست کیا اور اندرونی شورشوں اور بغاوتوں کو فرو کر کے بنو عباس کے حق میں یہاں کی زمین ہموار کی، ساتھ ہی گجرات کے ایک مرکزی مقام باربد بھار بھوت ضلع بھڑوچ کی طرف بحری مہم روانہ کی، اور یہاں کی شہر و قلعہ ہند گاہ قندھار گندھارا ضلع بھڑوچ پر

قبضہ کیا، بلاذری کا بیان ہے کہ ہشام بن عمرو ثعلبی نے عمرو بن حیل کو بحری بیڑے کے ساتھ باربد روانہ کیا، نیز اسی مہم میں عمرو بن حیل جنگی جہازوں کو لے کر قنوجا ہار آیا، اور اسے فتح کر کے وہاں کا بہت خاندان منہدم کیا اور اس کی جگہ مسجد تعمیر کی، اموی حاکم سندھ جنید بن عبدالرحمن مڑی کے گجرات پر حملہ کے پچیس سال بعد عباسی حاکم ہشام بن عمرو ثعلبی کا حملہ زیادہ کامیاب ہوا، اس نے سندھ کے حالات درست کرنے کے بعد ہندوستان کے کئی علاقوں کو فتح کیا، اور سب سے بڑی بات یہ ہوئی کہ اس کے دور کی یہ فتوحات مقامی باشندوں کے عقیدہ و خیال میں شیرو برکت کا باعث ہوئیں، اور ان میں عرب فاعلوں سے ایک گونہ نفرت و حقارت پیدا ہونے کے بعد ان سے محبت و عقیدت کی فضا پیدا ہو گئی، یہ گویا مسلمانوں کے حق میں آئندہ کے لیے تائید بھی بنتی، بلاذری نے لکھا ہے:

مأخضت البلاد فی ولایتہ یہ مقامات و بلاد ہشام کے دور حکومت میں زیر قبضہ ہو گئے اور لوگوں نے اسے بابرکت سمجھا،

مگر یہ بھی گجرات کی یہ فتوحات مکمل نہیں ہوئی تھیں، بلکہ ان کی حیثیت ہنگامی غلبہ کی تھی، اس لیے یہاں کی حالت کا سلسلہ جاری رہا،

پید تھی ہندوستان میں بھار بھوت کی فتح خلیفہ ابو جعفر منصور کے بعد جب اس کا بیٹا مہدی (۷۷۵ تا ۷۷۶ھ) تخت خلافت پر بیٹھا تو اس نے گجرات کے معاملات سے توجہ کی، اس نے ہشام کے عباسی عمال کے بجائے خود عباسی خلیفہ نے بغداد میں یہاں مہم روانہ کرنے کی تیاری کی، چنانچہ مہدی نے ۷۷۶ھ میں اپنی خلافت کے دوسرے سال ہی عبدالملک بن شہاب مسعی کی سرکردگی میں سرکاری اور غیر سرکاری فوجوں کی ایک بڑی تعداد باربد بھار بھوت روانہ کی، اس مہم میں ہزاروں سرکاری فوج کے علاوہ ڈیڑھ ہزار مقامی رضا کار اور متطوع تھے، نیز بصرہ کے ایک ہزار متطوع اپنے خرچ سے اجرو



نواب کی نیت سے اس میں شامل ہوئے، سات سو شامی فوجوں کا دستہ یزید بن جباب مذہبی کی سرکردگی میں ساتھ تھا، اس کے علاوہ عسکریں آباد ہندوستان کے اساورہ اور سیلابجہ چار ہزار تھے، اس طرح کم و بیش دس ہزار سپاہیوں کا لشکر باربد پر حملہ آور ہوا، اور ۱۶۸ھ میں اسے فتح کیا، مسلمانوں نے پہلے تو ہار ہار والوں کو بھجھہ کیا اور اسلام پیش کر کے دو دن تک ان کو موقع دیا کہ اسلام یا جزیہ میں سے ایک کو قبول کر لیں، اس کے بعد مخین اور دوسرے تمام آلات جنگ سے حملہ کیا، اور اسلامی فوج ایک دوسرے کو لٹکارنے لگی اور قرآن شریف کی آیات سے جوش دلایا گیا۔ جب اس جوش و خروش کے ساتھ مسلمانوں نے حملہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے فتح دی، اور ان کی شہسوار فوجیں ہر طرف سے تھیں گھس گھس، معانی بانندے بت خانہ میں پناہ گزیں ہوئے، یہاں آتش اور گرم تاروں سے جنگ ہوئی، رکتے نہ رکتے آتش ہوئے، اور کتنے مسلمانوں کے مقابلہ میں کام آئے اور نتیجے کے طور پر مسلمانوں کو فتح مبین حاصل ہوئی، اس معرکہ میں بیس سے کچھ زائد مسلمان شہید ہوئے، اور اسلامی فوج بھارتِ محبت سے مظفر و منصور واپس ہوئی، مگر واپسی پر سندھ کی نوکِ خراب تھا، اور سخت و بھجان و طوفان کا زمانہ تھا، اس لیے اسلامی فوج چند دنوں کے لیے ایک مقام پر ٹھہر گئی، اسی اثنائے قیام میں فوج کے اندر حماتہ انفر نامی ایک وبائی بیماری پھوٹ پڑی جس کی وجہ سے ہزاروں آدمی مر گئے، منہ اور چہرے میں زہریلی پھنسیاں نکلتی تھیں جو جان لیوا ثابت ہوتی تھیں، ان ہی مرنے والوں میں حضرت ربیع بن صبیح بصری رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے، جو بصرہ کے فقہار و محدثین میں سب سے پہلے مصنف ہیں، آپ عبادان میں مرا بط تھے اور حسبہ اللہ

ہندوستان کے جہاد میں شریک ہوئے تھے، کچھ دنوں کے بعد یہ فوج بحری راستہ سے عراق روانہ ہوئی جب ساحلِ فارس کے قریب پہنچی تو ایک رات سندھ میں سخت طوفان آیا جس کی وجہ سے مجاہدوں کے اکثر جہاز ٹوٹ کر غرق ہو گئے، اور کئی مجاہدین جاں بحق ہو گئے، عبد الملک بن شہاب مسمعی کا میابی کے ساتھ خلیفہ مہدی کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے

اس خدمت کے صلہ میں اسے سندھ کی گورنری دی ان فائزوں کے ساتھ باربد کے بہت سے قیدی بھی بغداد لائے گئے تھے جن میں باربد کے راجہ کی بیٹی بھی شامل تھی!

نواحی سندھان کی یہ چوتھی مہم بڑی زبردست اور منظم تھی، اس میں براہِ راست خلیفہ مہدی نے دل جیسی لی، اور گزشتہ تمام مہمات کے مقابلہ میں یہ مہم کامیاب رہی، اس میں سرکاری فوج متطوعین کی جماعت اور مرابطین کے گروہ نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، اساورہ اور سیلابجہ بھی بھاری تعداد میں شریک ہو کر اپنے آبائی وطن کو فتح کرنے کے لیے نکلے اور مظفر و منصور واپس گئے مگر واپسی پر وبائی مرض اور سمندری طوفان سے اسلامی فوج کو بھاری نقصان برداشت کرنا پڑا، جس کی وجہ سے ہندوستان پر آئندہ فوج کشی کا خیال قدرتی طور سے ٹپر حوصلہ نہیں رہا، پھر اس زمانہ میں سندھ کے اندرونی فتنوں نے ادھر توجہ کرنے کی فرصت نہیں دی۔

سندھ کے داخلی فتنوں کی وجہ سے یہی وجہ ہے کہ باربد کی مہم ۱۶۸ھ کے بعد پھر ہندوستان کی طرف سے بے توجہی

سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سندھ کے ناموافق حالات نے خلافت عباسیہ اور اس کے حکمرانوں کو ہندوستان کے ان مقامات کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیا، جہاں انھوں نے ابتداء میں تیزی سے مہم جاری کی تھی، بلکہ اس کے بجائے خلافت عباسیہ کو اپنی پوری قوت سندھ کی اندرونی بغاوتوں اور داخلی فتنوں کے فرد کو کرنے میں خرچ کرنی پڑی، سندھ کا علاقہ چونکہ مزید خلافِ عباد سے بہت دوری پر تھا، اس لیے خلافت کے مخالفین قریط خوارج، روافض، اسماعیل، وغیرہ ان اطراف کو اپنی معاندانہ سرگرمیوں کا مرکز بنائے ہوئے تھے، اور عمان و بحرین سے لے کر سندھ اور ہندوستان تک ساحلی اور اندرونی مقامات میں ان کی تحریکیں جاری تھیں، یہ سب فتنے نہ جب کے نام پر تھے، دوسری طرف اقتدار و غلبہ کے نام پر جگہ جگہ شورش برپا تھی جس کی تخم ریزی اس کی دو خلافت میں یوں ہوئی کہ

۱۔ تاریخ طبری ج ۹ ص ۳۴۴ واقعات ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰



جہان بن یوسف کے مقبرہ کو دیکھ کر وہ اپنے ہندو سید بن اسلم بن زرعہ کلابی کے خلاف معاویہ بن حارث  
 علانی اور محمد بن حارث علانی دو بھائیوں نے خروج کیا، جس کے نتیجہ میں سید بن اسلم مارا گیا اور  
 یہ دونوں بھائی سندھ پر قابض ہو گئے، اس واقعہ کے بعد سندھ میں غلبہ و اقتدار کی ہوس نے  
 جگہ جگہ شورش برپا کی اور جب بھی موقع ملا خود مختاری کا پرچم لہرایا، عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے  
 زمانہ میں داؤد بن یزید بن حاتم سندھ کا گورنر ہوا اور اس کے ہمراہ بغاوت کا ایک جبر قوسہ  
 بھی آیا، اس کا نام ابو صخر تھا اور یہ بنو کنندہ کا غلام تھا خود داؤد بن یزید کا لڑکا بشیر بن داؤد  
 سندھ میں خلافت عباسیہ کا مخالف بن گیا اور خلیفہ مامون کے دربار میں جب اس نے  
 کھل کر بغاوت کی تو عثمان بن عفان نے آکر اس کی سرکوبی کی۔ عثمان بن عفان نے سندس  
 موی بن یحییٰ بن یزید کو امیر مقرر کیا۔ اس کا انتقال ہوا تو اس کا لڑکا عمران بن یزید بن یحییٰ بن یزید کا گورنر ہوا  
 خلیفہ معتمد (۲۲۱ھ تا ۲۲۳ھ) نے اسے سندھ کی گورنری کا پردانہ دیا، عمران کے زمانہ میں قندھار میں محمد بن  
 خلیل نامی ایک عرب نے قندھار پر قبضہ کر لیا، مگر عمران نے اسے گرفتار کر کے قندھار کو کر خلافت کے ماتحت کیا، نیرال  
 ہی ایام میں سندھ کے عربوں میں خانہ جنگی کی شکل پیدا ہو گئی ان میں نزاری اور یلمانی تعصبات  
 کی آگ بھڑک اٹھی، اور دونوں گروہ آپس میں بری طرح لڑ پڑے، اس خانہ جنگی میں عمران نے  
 یمنیوں کا ساتھ دیا، اور عمر بن عبدالعزیز ہجاری نے نزاریوں کی طرف داری کی،

۱۶۰ھ سے ۲۲۳ھ تک یہ ناموافق حالات تھے، جن کی بنا پر سندھ کے پورے علاقہ میں  
 ابتری اور بے اطمینانی پھیلی ہوئی تھی، ظاہر ہے کہ ایسے حالات میں خود مقبوضہ سندھ کا نظم و  
 نسق سنبھالنا مشکل تھا، چہ جائیکہ اطراف و جوانب میں فوجی ہمہ روانہ کی جانی اور فتوحات کا  
 دائرہ وسیع کیا جاتا۔ اس لیے ۲۲۳ھ کے بعد پھر ہندوستان اور گجرات پر کرسی حملہ کا پتہ نہیں چلتا۔  
 دولت مہمانیہ سندان کا قیام ان ناگوار حالات کے عین وسط میں زمانہ مامون و معتمد  
 بعہد مامون حدود ۲۹۰ھ میں ہوسامہ کے ایک آزاد کردہ غلام فضل بن مہمان نے  
 سندھ کی انجنوں سے ہٹ کر ہندوستان کے ایک مشہور رومر کزی شہر سندان پر قبضہ جمایا جس کا

پہلے سے نہ خلافت سے کوئی تعلق تھا اور نہ مسلمانوں کا علاقہ تھا بلکہ گجرات کے مہما ماجلان بلہر کا  
 مقبوضہ علاقہ تھا، نواحی سندان پر قبضہ کرنے کے لیے مسلمانوں نے عہد فاروقی سے لے کر  
 اموی اور عباسی دور تک کوشش کی اور خلیفہ عباسی مہدی نے تو بطور خاص یہاں فوجی ہمہ  
 روانہ کی، مگر یہاں پر فضل بن مہمان کے ذریعہ مکمل قبضہ ہونا نفع تھا جس نے یہاں اپنی خود مختار حکومت  
 قائم کر کے دور اندیشی اور سیاسی نصیرت سے کام لے کر براہ راست خلافت عباسیہ  
 سے تعلق قائم کر لیا، جس سے ایک طرف سندان خلافت کے قلمرو میں شامل ہو گیا اور مسلمانوں  
 کی دیرینہ تنہا پوری ہو گئی نیز خلافت کی خوشنودی مل گئی، اور دوسری طرف اس تعلق کی وجہ سے  
 دور دراز علاقہ میں اجانب سے گھری ہوئی یہ چھوٹی سنی مسلم حکومت محفوظ دھاموں ہو گئی اور یہاں  
 کے غیر مسلم حکمران اور عوام مرعوب ہو گئے، گویا دولت مہمانیہ سندان مسلمانوں کے قدیم خواب کی  
 تعبیر بن کر وجود میں آئی۔ اور خلافت کا ایک علاقہ بن کر ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کی  
 نمائندہ بنی۔

دولت مہمانیہ سندان کی پوری داستان صرف بلاذری کی اس تصریح کی رہین منت ہے۔  
 محمد بن یحییٰ منصور بن حاتم قائلہ منصور بن حاتم کا بیان ہے کہ فضل بن مہمان مولیٰ  
 مامون الفضل بن مہمان مولیٰ یحییٰ بنی ساند نے سندان کو فتح کر کے اس پر غلبہ حاصل  
 سامعہ فقہ سندان، وغلبہ کر لیا، اور خلیفہ مامون کی خدمت میں ہاتھی کا تحفہ  
 علیہا: **وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ** بھیجا، اور اس سے خط و کتابت جاری رکھی، اور اس  
 بفیل، وکاتبہ: **وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ** کے لیے سندان کی جامع مسجد میں جسے اس نے تعمیر  
 جامع اتخذ کا تھا، فلما مات قائم کیا تھا دعا کی جب فضل بن مہمان کا انتقال ہوا تو  
 محمد بن الفضل بن مہمان صحابہ اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مہمان حاشین ہوا،  
 فسار فی سبعین بارجۃ الیٰ مدینۃ اور شہر جہاز کا جری پڑا لے کر ہندوستان کے قید  
 فقتل منهم خلقا و انتقم فلان ورجع یعنی سندھ کی ڈاکوئیں کی سرکوبی کے لیے نکلا، اور ان کی



لہ فتوح البلدان ص ۳۳۲ و ۳۳۳،

سند ان قال نہوہی قصبتہ سند ان عیسا کہنے کا ہے بلاد ہند کا

اس کی طرف سے تمام نیپا حوں اور زرخوں کی غلامی کی وجہ سے  
 سندان کی اس عربی حکومت کا تذکرہ اسلامی تاریخوں میں اس لیے  
 آسکا کہ اس کا وجود و عدم صدر اسلام میں ہوا جب کہ عام طور سے مسلمانوں کا عمل دخل سندھ ہی میں  
 تھا، اور ہندوستان کا یہ علاقہ متعدد بار کوشش کرنے کے باوجود ان کے قبضہ میں نہیں آسکا تھا۔  
 اس دوران فتاد حکومت پر تقریباً ایک صدی گزرنے کے بعد ابن خرداد بہ، معودی، بزرگ بن  
 شہر یار، اہمر مزی، اسطخری، ابن رستہ، ابن حوقل، اور مقدسی بشاری وغیرہ نے سندھ اور ہندوستان  
 کی سیاست کی اور یہاں کا جغرافیہ لکھا، دولت ماہانہ سندان کے نوال کے چند سالوں بعد  
 سلیمان تاجر (موجودہ ۱۲۳۸ء) اور ابو زید سیسرنی (موجودہ ۱۲۶۴ء) نے ہندوستان اور چین  
 کے حالات میں درج کیے ہیں، مگر انہوں نے بھی اس حکومت کا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے، حالانکہ  
 راجہ تلہرا کا ذکر نہایت شاندار طریقہ پر کیا ہے جس کی حدود مملکت میں یہ مسلم حکومت قائم ہوئی تھی  
 اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ یہ جغرافیہ نویس، اور مورخ و سیاح اسے نہیں جانتے تھے اور ان کی  
 نگاہ سے اس کے نعوش اور جمل تھے بلکہ ہندوستان اور سندھ کی دوسری چار عرب حکومتوں کی  
 طرح سندان کی اس ایک عرب حکومت کو بھی انہوں نے مدغیرا علنا نہیں سمجھا جب انہوں نے  
 اپنے دور کی ان حکومتوں کو قابل ذکر نہیں خیال کیا تو ڈیڑھ سو سال پہلے کی ایک مختصر سی  
 حکومت ان کے نزدیک کیا مدد رکھتی تھی؟



بلاد الهند ولا دری ای شی اراد دارا حکومت ہے، میں نہیں سمجھ سکا کہ نصر نے  
بھذا، فان القصبۃ فی العربی سنان کو قصبہ بلاد ہند کہہ کر کیا مراد آیا ہے،  
اجل مدینۃ فی الکونۃ والذلیل کیونکہ قصبہ عرب عام میں صوبہ یا علاقہ کا سب سے  
ولا تعرف بالهند مدینۃ یقال ہوا شہر ہوتا ہے، اور ہندوستان میں سنان  
لہا سندان تکون کا القصبۃ وانما نامی کوئی ایسا شہر معلوم نہیں، جو قصبہ کی طرح  
سندان ان مدینۃ فی ملا صفتۃ ہو، اور سندان سنان سے متصل ہے اور جو دیکھ  
السند بینہا و بین الذیل والذیل اور منصور سے دوسرے ملک کی دوری پر ہے، اس  
نحو عشر مراحل، ولقد وصف صفتۃ میں وہ اوصاف ہیں، ہیں جن کی وجہ سے  
ما یستحق ان تکون قصبۃ الہند وہ ہندوستان کو دارا حکومت بن سکے۔  
ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن اسکندی نحوی نے سندان کو قصبہ البلاد و الہند کہہ کر اسے  
امراے بنو ہامان کا پایہ تخت اور دارا حکومت بتایا ہے اور کہا ہے کہ ہندوستان کا شہر سندان  
اپنے اطراف و جوانب کا قصبہ اور دارا حکومت ہے جہاں بنو ہامان کی حکومت تھی، نصر کی اس  
بات پر یا قوت حموی جیسے ماہر جغرافیہ کا اپنی لاطینی ظاہر کرنا بڑی حیرت کی بات ہے، یہ بھی نہیں کہا  
جاسکتا کہ یا قوت کو سندان میں بنو ہامان کی حکومت کا علم نہیں تھا، کیونکہ بلاد مذہبی کی فتح و بلاد  
سے انہوں نے مجمع البلدان میں جگہ جگہ نو مت کو بیان کیا ہے، اور اسی کتاب میں سندان کی اس  
مسلم حکومت کا حال درج ہے، ان کی نظر اس پر ضرور پڑی ہوگی، ممکن ہے کہ یا قوت سندان  
کی اس عرب حکومت کو کوئی اہمیت ہی نہ دیتے ہوں اور اس ہیجومی اقتدار کو حکومت نہ تسلیم  
کرتے ہوں کہ سندان کو قصبہ اور دارا حکومت ماننا پڑے، بہر حال نصر کا سندان کو قصبہ  
بلاد ہند کہنا یہاں پر بنو ہامان کی حکومت کا پتہ دے رہا ہے۔

یا قوت حموی کی بلاد وجہ کی لاعلمی تعجب ہے کہ نصر جیسے ثقہ، اعتماد اور محقق کی تصریح پر  
یہ مجمع البلدان کے مقدمہ میں لکھا ہے۔

.... الف ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن نصر بن عبد الرحمن اسکندی نحوی نے شہروں کے  
الاسکندی الغوی فلما تکتف ہر مشکل مگر مختلف ناموں کے بارے میں جو کتاب  
وانتلف من اسماء البقاع فوجدت لکھی ہے، میں نے اسے محقق آدمی کی کتاب پایا ہے  
تالیف رجل ضابط قد انفد جس نے اس میں غرکپائی ہے، اور بہترین طریقے سے  
فی تحصیل عمراً واحسن فیہ و کام کیا ہے ..... میں نے نصر کی  
اثراً، ..... فاما انا فکل ما نقلتہ کی کتاب سے جو بات بھی نقل کی ہے اس کی نسبت  
من کتاب نصر فقد نسبتہ الیہ ان ہی کی طرف کی ہے اور ان پر اعتماد کیا ہے نہ  
واحلتہ علیہ ولقد اضع نصبہ ولا میں نے ان کی کوشش پر پردہ ڈالا اور ان کا  
اخملت ذکرہ ولقبہ والله یثبہ نام چھپا یا ہے اللہ تعالیٰ ان کو اس کی نیک جزا  
دیو رحمہ مجمع البلدان ج ۵ ص ۱۵۱ دے اور ان پر رحم کرے،

نصر پر یا قوت نے اس اعتماد و یقین کے باوجود سندان کو قصبہ بلاد ہند تسلیم کرنے میں  
سخت تامل کیا ہے جس کی تصریح نصر نے کی ہے، ہم نہیں سمجھ سکے کہ یا قوت نے ایسا کیوں کیا؛  
بجتری شاعر کی شہادت کہ میں نے اپنے اشعار میں سندان کا تذکرہ کیا ہے اور ان میں  
سے بعض یہاں آئے ہیں، چنانچہ عباسی دور کا مشہور شاعر بختی (ابو عبانہ ولید بن عبیدہ تنوفی  
۲۸۴ھ) اسی زمانہ میں سندان آیا اور اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، ملاحظہ ہو۔

ولقد رکبت البحر فی امواجہ در کشتی ہول الذلیل فی بیاس  
سمند کی موجوں پر میں نے سواری کی ہے اور دنیا کے بیاس و پنجاب پر یہاں رات یہ سفر کیا ہے۔



وقعت احوال البلاد و عرضها مابین سندان و بین سبجاس  
اور میں نے شہزاد کی لمبی جوڑی مسافروں کو سندان اور سبجاس کے مابین طے کیا ہے  
ابو العتاهیہ شاعر کی شہادت اسی طرح عباسی دور کے مشہور شاعر ابو العتاهیہ متوفی  
۱۱۰ھ نے سندان پر یہ دو اشعار کہے ہیں؛

ما علی ذالکنا افتقنا بسند انہما منہما  
کس بات پر ہم نے سندان میں باہمی اختلاف کیا، ہم نے تو اس طرح کی جگہ کی بندی نہیں کی تھی  
تذکرہ الناس بالملک البیاض علی عذرہم ذلک فی الوقت  
تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی تشریف بڑاں سے مار رہے ہو اور ان کی ظالمانہ کجول گئی  
ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن اسکندری کا سندان کو قصبہ بلاد ہند لکھنا بختری کا سندان کا اور  
اشعار میں اس کا ذکر کرنا۔ اور ابو العتاهیہ کے ایک سیاسی اور سرکاری واقعہ پر اشعار لکھنا بیتا  
رہا ہے کہ یہاں مسلمانوں کو مرکزیت حاصل تھی اور ہندوستان کے دیگر مقامات کی طرح سندان  
کوئی غیر اہم مقام نہیں تھا، بنو ہبہار کے دار السلطنت منصورہ کے چار دروازوں میں ایک کا  
نام باب سندان تھا یہ سندان کی اہمیت و مرکزیت کی کھلی دلیل ہے،

دولت مابانیہ کا بانی فضل بن مابان بنو سامہ کا غلام  
دولت مابانیہ کے حکمران اور امرا تھا۔ یہ عمان کے وہی بنو سامہ میں جنہوں نے تاریخ  
اسلام میں بڑے بڑے کارنامے ثبت کیے ہیں، اور اس قبیلہ کے ایک بہادر فرد محمد بن قاسم  
سامی نے معتصد و قاسم نامہ کے زمانہ میں عمان میں خوارج اور روافض کی  
طاقت ختم کر کے سنی حکومت قائم کی، جو اس خاندان میں کسی نہ کسی انداز میں ۳۱۵ھ تک  
قائم رہی، نیز اسی محمد بن قاسم سامی نے ان ہی ایام میں ملتان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی  
حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتوں میں عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری کیا، بنو سامہ کے  
لے ہجرات ۵۳ھ سے ۱۰۱ھ تک کتاب الخالی ج ۲ ص ۵۲ طبع بیروت ۱۹۵۵ء - ۳۷ھ من التمام ص ۶۹

عصر مد ظلم فضل بن مابان نے ان سے پچاس ساٹھ سال پہلے ہندوستان کے ایک دور  
دراز مقام میں اپنی حکومت قائم کی، یہ وہ زمانہ تھا جب کہ خود بنو سامہ موصل میں اپنی طاقت و  
شجاعت کے جوہر دکھا رہے تھے اور بنو کعبہ سے برسر پیکار تھے، بنو اسمہ کے دین عمان  
کے حالات ناگفتہ بہ تھے، خوارج اور قرامطہ سے نیرو آزمائی جاری تھی، اور سندھ میں خود  
مختاری، اقتدار و غلبہ، قبائلی عصبیت اور مذہبی چمپکش سے ہر طرف بے اطمینانی برپا تھی ان  
حالات میں فضل بن مابان نے اپنی دماغ اندیشی اور صلاحیت سے کام لے کر ہندوستان کے  
شہر سندان کا رخ کیا اور یہاں خود مختار حکومت قائم کر کے اپنے آقاؤں سے پہلے ہندوستان  
میں عزت و حکومت کی راہ پیدا کی، پھر اس کے بہت بعد بنو سامہ کو عمان اور ملتان میں حاکمانہ  
اقتدار نصیب ہوا۔

فضل مابان مولیٰ ابنی سامہ سندان کی دولت مابانیہ میں صرف تین حکمران گذرے ہیں؛  
(۱) بانی دولت فضل بن مابان مولیٰ بنی سامہ،

(۲) درمیانی حکمران محمد بن فضل بن مابان۔  
(۳) اور آخری حکمران مابان بن فضل بن مابان،

فضل بن مابان کے سندان میں غلبہ حاصل کرنے اور اپنی حکومت کرنے کی تاریخ یہ ہے،  
حاکم الفضل بن مابان مولیٰ بنی بنو سامہ کے غلام فضل بن مابان نے سندان فتح  
سامہ، فتح سندان و علیہا، ولعت کو کے اس پر غلبہ حاصل کر لیا، اور ضیفہ مامون  
ابی المامون رحمہ اللہ بغیر ان کی خدمت میں باقی بیٹھا اور اس سے خذو  
و کا تبہ و دعا لہ فی مسجد جامع کتابت جاری کی، اور اس کے لیے جامع مسجد  
اختذہ بھا۔  
مامون کی خلافت کا زمانہ ۱۹۵ھ سے ۲۱۵ھ تک ہے، قرین قیاس یہ ہے کہ فضل بن مابان  
فتوح البلدان ص ۳۳۲



نے اس زمانہ سے پہلے اسی مہمان میں اپنی ریاست قائم کی ہوگی، بلانہی کے انفاذ بتا رہے ہیں کہ اس نے سندان کو فتح کر کے غلبہ حاصل کیا مگر خیال ہے کہ اس کے لیے فضل کو کوئی بڑی فوج کشی نہیں کرنی پڑی ہوگی، بلکہ مہاراجگان ملہ اور اومان کے عوام کی عربوں اور مسلمانوں سے پرانی عقیدت و محبت نے اس کے لیے زمین ہموار کر دی ہوگی، اس واقعہ سے چالیس پچاس سال پہلے سندان کے قریب باربد اور قندھار و مہاراجوت اور گندھارا ضلع بمطرح میں سندھ کے کجی گورنر شاہنشاہ غوثی کی فتوح کے بعد ان طراں کی نذر تھی اور خوشحالی نے یہاں کے لوگوں کو دلکش و گودیدہ بنا دیا تھا وہ ان کے وجود کو اپنے لیے باعث خیر و برکت سمجھنے لگے تھے، اس لیے انھوں نے فضل بن مہمان کے اقدام کو خوش آمدید کہا ہوگا، اس کا ثبوت بعد میں مقامی غیر مسلموں کا وہ ردیہ ہے جو انھوں نے فضل کے خانہ دہان کی برادرانہ خانہ جنگی میں اختیار کیا تھا، کہ ان کے نزدیک جو بھائی حق تھا اس کا ساتھ دیا، اور سندان سے مہمانوں کی حکومت کے خاتمہ کے بعد جب اس پر پنا قبضہ کیا تو وہاں کی جانت مسجد کو مسلمانوں کے حاکم کر کے اس میں نماز پڑھنے اور خلیفہ المسلمین کے حق میں دعا کرنے کی عام اجازت دی، مملکت بلہرا اور اس کی رعایا کی یہ عالی حوصلگی ہر طرح قابل داد ہے، اور آجکل کی حکومتوں اور ان کے عوام کے لیے مشعل ماہ ہے، خصوصاً ہندوستان کے لیے اس میں بڑی عبرت ہے۔

فضل بن مہمان کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے وہ ہوسامہ کا غلام ہونے ہوئے اس کے کارنامے

ہندوستان میں ایک خود مختار ریاست کا بانی ہوا، وہ اپنی حوصلہ مندی کا جو ہر یوں بھی دکھا سکتا تھا کہ عمان سے نکل کر سندھ میں کہیں غلبہ حاصل کر لیتا، جیسا کہ اس وقت پورا سندھ متغلبین کا مرکز بننا ہوا تھا، مگر اس نے اپنی قابلیت اور بصیرت سے کام لے کر مملکت بلہرا کے قلب میں جگہ بنائی، اور وہاں خلافت اسلامیہ اور خلیفہ اسلام کا نام ادب و کرامت کے خلیفہ مہدی کے خواب کو عہد مہمانی میں پورا کیا۔

اس نے سندان میں ایک عظیم الشان جامع مسجد بنوائی سندان میں جامع مسجد کی تعمیر جس میں مقامی مسلمان جموں اور پنج وقتہ نماز باجماعت

ادا کرتے اور خلیفہ کے لیے دعا کرتے تھے، اس سے پہلے ابو جعفر منصور کے دور میں اس کے قریب گندھارا میں عمر بن حمل نے فتح کے بعد ایک مسجد تعمیر کی تھی، لیکن سندان کی جامع مسجد اپنی شان و شوکت اور پائیداری کے اعتبار سے بلا بلہرا میں اسلام کا پہلا قلعہ تھی، اور مدتوں اسی شان سے قائم رہی جس میں مسلمان عبادت اور دعا کرتے رہے۔

### فضل بن مہمان سے وابستگی

فضل بن مہمان نے دور اندیشی سے کام لے کر اپنی خود مختاری میں بھی خلافت سے وابستگی قائم رکھی، اور مامون سے خط و کتابت کر کے اپنی ریاست کو سرکاری طور سے خلافت اسلامیہ کا ایک حصہ تسلیم کر اگر خلیفہ کے نام کا خطبہ اور اس کے حق میں دعائے خیر کا اہتمام کیا، نیز مامون کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے ہاتھی کا تحفہ پیش کیا جو خلیفہ بغداد اور اہل بغداد کے لیے بڑا دلچسپ تحفہ تھا، اس طرح فضل بن مہمان نے سندھ کے اہل حالات میں ہندوستان کے ایک محفوظ و مامون خطہ میں خلافت اسلامیہ اور اسلام کا ہم بلند کیا، دیا غیر میں مختصر سی مدت کے اندر بے سروسامانی کے باوجود یہ کارنامہ ایک غلام کے لیے آقائی و سرور کی سند ہے،

### محمد بن فضل بن مہمان

سندان کی یہ حکومت چونکہ شخصی تھی، اس لیے فضل بن مہمان کے مرنے پر اس کا لڑکا محمد بن فضل حکومت کا مالک ہوا، اس کے بارے میں صرف یہ تصریح ملتی ہے۔

فلما مات قام محمد بن الفضل بن فضل بن مہمان کے مرنے کے بعد اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مہمان ماہان مقام انصاری بن عباس بن جاشین ہوا، اور شہبازوں کا بیڑا لے کر ہندوستان کے بحری بارجہ اہلی میدا اہلہ فقتل منہر ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے نکلا، اور ان کی بڑی تعداد کو ختم کیا، خلقا، واقفہ خالی و رجوع اہلی سندان نیز اس نے پانی کو فتح کیا، اور جب سندان واپس آیا تو اس وقت غلب علیہا آخر لہا



عمل میں ان کا قلع قمع کر کے سمندری اور ساحلی امن و امان بقرار کیا، ظاہر ہے کہ اس کے اس  
اہم اور مفید کارنامے کا اثر غیر ملکی تاجروں اور مقامی باشندوں پر نہایت اچھا پڑا ہوگا،  
اور اطوائف و جوانب کے راجے مہاراجے بھی خوش ہوئے ہوں گے،

المسالك والممالك من ١٥٠ جزء آئين اكبرى



قبضہ کر لیا تھا، فضل بن مہمان یا محمد بن فضل کے دور حکومت میں سندھ ایک بڑے فتنہ سے دوچار ہوا تھا جس کا تعلق ہندوؤں کی سیاست سے تھا، اس کی تفصیل بعد میں آرہی ہے۔  
**ماہان بن فضل بن مہمان** میں لکھا ہے کہ

وجہ ہالی سندھان، وقد غلب علیہا محمد بن فضل بن مہمان واپس آیا تو اس کا ایک آخر یہ یقالہ ماہان بن الفضل، و بجائی ماہان بن فضل بن مہمان بن فہر ماحصل کاتب امیر المؤمنین المعتصم بالله، کر چکا تھا اور اس نے ہندوؤں کو فتح کر لیا تھا۔  
 وأهدى اليه ساجد المومنين المعتصم بالله، ۲۲۷ھ سے ۲۳۷ھ تک جو ۱۰ سال جاری رہا۔  
 وطولا، وكانت الهند في امراخيه جاری کرئی، اس کی خدمت میں سالکوں کی ایک جماعت آئی۔  
 فمالوا عليه فقتلوا، وصلبوا، شتم لیں چڑی اور بڑی لکڑی تختہ بن بھی کر اس کی انالہند بعد وغلبوا علی سندھان مثال مشکل ہے، مگر سندھان کے ہندوؤں کے فتنہ کو اس مسجد ہا للمسلمین یجمعون بجائی محمد بن فضل کے طرفدار تھے اس لیے انہوں نے ماہان بن فضل کو قتل کر کے سولی دیدی، اس کے بعد سندھان پر قبضہ کر کے اس کی جامع مسجد بنائی گئی۔  
 کے لیے چھوڑی تاکہ وہ اس میں جماعت قائم کریں اور خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔

انہوں نے ماہان بن فضل بن مہمان نے سندھان پر قبضہ کرنے کے بعد آگے دیکھا تو بڑھ کر خلیفہ معتصم سے اپنی حکومت کے جواز کے لیے الحاق کا پروانہ حاصل کرنا چاہا اور اسے خوش کرنے کے لیے تحفہ بھیجا، مگر کچھ مڑ کر نہیں دیکھا کہ مقامی حالات اور سندھان کی سیاست کا رخ کس طرف ہے، محمد بن فضل کے کارناموں اور اس کی نیک نامیوں کے مقابلہ میں اس کے بجائی

ماہان کی یہ بغاوت سندھان کی خود مختار حکومت کے حق میں مضر ثابت ہوئی، مقامی حالات اور ہندوؤں کی ذہنیت نے اس کے اقدام کو غلط گردانا، نتیجہ یہ ہوا کہ اسی کے ہاتھوں یہ حکومت یوں ختم ہو گئی کہ ہندوؤں نے محمد بن فضل کا ساتھ دے کر ماہان بن فضل کو سولی پر لٹکایا اور اس کے بعد انہوں نے خود ہی سندھان پر قبضہ کر لیا، اس طرح سندھان سے دو لقب ماہانہ کا چراغ نکل ہو گیا۔

۲۳۷ھ سے پہلے ایک فتنہ اور بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ سندھان میں باہمی ماحون کی فوجوں کی مدد حاصل آویزش اور براہانہ جنگ کی بنیاد عبد مامونی ہی میں ۲۳۷ھ سے پہلے پڑ چکی تھی اور دارالخلافہ بغداد کی فوجی قوت نے اس میں جانبدارانہ رویہ اختیار کیا تھا، اس سلسلہ میں کتاب الاغانی کے ایک واقعہ سے کچھ روشنی ملتی ہے، جن بن سہل کے میرنشیوں کی ایک جماعت کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ماحون کے فوجی سپاہیوں میں ایک رقعہ پڑا ہوا پایا گیا جس میں دو اشعار درج تھے، جب اس کو محمد بن مسعود کے پاس لایا گیا اور اس نے دیکھا تو کہا کہ یہ اشعار ابما بعتا یہ ۲۳۷ھ یا ۲۳۸ھ کے ہیں، وہ میرا دوست ہے اس لیے ان اشعار میں مجھ سے خطاب نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق وزیر فضل بن سہل سے ہے، یہ سن کر سپاہی وہ رقعہ فضل بن سہل کے پاس لے گئے۔  
 اس نے پڑھ کر کہا کہ اس کا مطلب نہیں سمجھ سکا، شدہ شدہ اس کی خبر خلیفہ مامون تک پہنچی تو اس نے کہا کہ وہ میرے پاس لاؤ، میں اس کی علامت کو پہچانتا ہوں، اس قہ میں یہ دو اشعار لکھے ہوئے تھے۔

ما علی ذال انترقہ۔ الیہ محمد بن مہمان و ماہکذا احمد نا الإخاء

ہم نے کس بات پر سندھان میں باہمی افتراق و اختلاف کیا، ہم نے اس طرح کی بجائی ہندی نہیں دیکھی تھی  
 تضرب الناس بالمدح والیہ علی قدرہم وتنبی الوفا  
 تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی کشمیریاں سے مدح پھرانے کی بات کی کہ بھول گئے ہو،



ابو العتاهیہ کا حس دل اس جفا پر ٹپ اٹھا اور حالات کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے اس کی زبان نے ان فوجی اقدام پر مبہم احتجاج کیا، مامون کی فوج میں ان اشعاعا ملنا، اور سرکاری افسر اور وزیر کے بعد خود مامون تک اس کا پہنچنا بتا رہا ہے کہ یہ فوجی اقدام بڑا خطرناک اور زبردست تھا، مجاشع بن مسعدہ نے ان اشعار کو دیکھتے ہی بتایا کہ ان کا تامل ابو العتاهیہ ہے اور اس کا مخاطب خلیفہ مامون کا وزیر ابو العباس فضل بن سہل ہے، مگر اس نے بھی اس کا انکار کر دیا، آخر میں خود مامون ان کو دیکھ کر سمجھ گیا کہ کون مخاطب ہے، مگر اس نے مصلحتاً اسے ظاہر نہیں کیا، وزیر فضل بن سہل کی موت ۲ شعبان ۲۸۵ھ یا ۲۸۶ھ میں ہوئی اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ واقعہ اس سے پہلے کا ہے، خیال ہے کہ سنان کا المیہ اس کے پہلے حاکم فضل بن مامان کے مرنے پر دونوں بھائیوں کی جانشینی کے وقت پیش

آیا ہوگا، اور اس کی مدت حکومت کم و بیش دس سال ہوگی جب کہ دوسرے حکمران محمد بن فضل کی مدت حکومت بھی اسی کے قریب رہی ہوگی، ماہان بن فضل بن ماہان نے بڑی چالاکی سے غلیفہ معظم باللہ (۱۱۵ھ تا ۱۲۲ھ) سے تعلق پیدا کر کے خط و کتابت جاری کر لی اور نہایت اعلیٰ قسم کا ہدیہ روانہ کیا تاکہ اس کی بجوی حکومت خلافت کی طرف سے استقلالی حکومت کا پتہ نہ حاصل کر لے، یہ قلعہ و ہجوم ۱۲۱۸ھ سے ۱۲۲۲ھ کے درمیان کسی وقت ہوا، اگر مامون کے زمانہ میں ہوتا تو پھر ماہان اسی سے مراسلت کر کے تحفہ تحائف اسی کی خدمت میں روانہ کرتا جب محمد بن فضل اپنی مہم سے منظر و منصور واپس آیا تو مقامی ہندوؤں نے اسی کا ساتھ دیا اور ماہان کو قتل کر کے سولی سے دیا، معلوم نہیں اغیار کی مداخلت سے برادرانہ خانہ جنگی ختم ہونے کے بعد سندان کی مسلم حکومت کچھ دنوں چلی اور محمد بن فضل کو دوبارہ سندان میں اقتدار ملا، یا نہیں، بلا قدری کا انداز بیان بتا رہا ہے کہ ماہان کے قتل ہونے کے بعد ہی ہندوؤں نے یہاں قبضہ کر لیا تھا اور سندان سے دولت مالا نیہ کا چراغ اسی وقت گل ہو گیا تھا، پہلی خانہ جنگی میں بغداد کی فوجوں نے مداخلت کر کے اس حکومت کو باقی رکھا، مگر دوسری خانہ جنگی میں ہندوؤں نے مداخلت کر کے اسے ختم ہی کر دیا، البتہ انھوں نے مسلمانوں سے اور خلافت سے تعلقات علیحدہ نہ کرنے کے لیے وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی اور حسب سابق نماز پڑھنے اور نصف اسلام کے حق میں دعا کرنے کی پوری آزادی دی، نیز بہت بعد تک مہاراجگان بلہر نے مہاراجپور، سندان، قاہل اور دوسرے مرکزی مقامات پر جہاں مسلمانوں کی آبادیاں تھیں اپنی طرف سے مسلمان قاضی مقرر کیے، جن کو مقامی زبان میں ژنر من (دبوزن برہمن) کہتے تھے ہنزہ محکمہ قضا کی جانب ایک بار یہ ہوتا تھا جس پر صرف مسلمان قاضی ہوتے تھے اور وہی مسلمانوں کے تمام امور و معاملات کا حاکم ہوتے تھے، لیکن اب یہ فیصلہ مہاراجگان بلہر کا فیصلہ ناجائز تھا۔



باہمی خانہ جنگی کا درجہ سے بخائی صدی سے زیادہ مدت تک کامیابی کے ساتھ نہ مل سکی، اور چند ہی سالوں میں دینی غلبہ کی طرح قائم ہو کر ختم ہو گئی، اگر اس کی ابتداء خلیفہ مامون کے ابتدائی دور ۱۹۵ھ سے مانی جائے اور اسی عرصہ کے آخری دور ۲۲۳ھ تک تسلیم کی جائے تو اس حکومت کی پوری مدت صرف اٹھائیس سال ہوتی ہے۔

**نظام حکومت، مذہب، اور خلافت سے تعلق**  
 جس طرح جو سامہ، عمان اور عمان میں اپنی حکومتیں قائم کر کے خلافت عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خلافت کے طرفداروں میں تھے، اسی طرح ان کے موالی بنو مہان سندان کے نقیبوں اور خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر ان کے حق میں ممبروں پر دعائے خیر کرتے تھے، نیز یہاں کے کچھ امرا بھی سے دوڑنے اپنے زمانہ کے خلیفہ کے پاس اپنی حیثیت کے مطابق گراں قدر ہدایہ و کافیت بھیجے مرکز خلافت بغداد میں اس حکومت اور اس کے حکمرانوں کا اچھا خاصا اثر اور شہر و تھا اور ان کی عداوتی کو ہندوستان میں خلافت کا ایک حصہ سمجھا جاتا تھا، اس علاقہ سے عباسی خلفاء بڑا درست دل چسپی رکھتے تھے، چنانچہ مہدی عباسی نے خلافت سنبھالنے ہی ۱۳۱ھ میں یہاں فوج کشی کرائی، اور جب اس کے تقریباً چالیس سال بعد بنو مہان نے اپنی حکومت قائم کر کے اسے عباسی خلافت کی حدود میں شامل کیا تو خلیفہ مامون نے اسے فدا تسلیم کر لیا، اور اس کے دور خلافت میں جب ایک مرتبہ یہاں فتنہ نے سراٹھایا تو اس کی فوجوں نے طاقت کے ذریعے اسے دبایا جس کی وجہ سے ۱۸۲ھ تک یہاں پھر کوئی خلفاء برپا نہیں ہو سکا، اور دوسرے حکمران نے امن و امان کے قیام اور حدود ریاست کی توسیع کا کام کیا، یہاں تک کہ جب مامون کے بعد معتمد کا دور خلافت آیا تو پھر فتنہ نے سراٹھایا جو حکومت کے زوال کا باعث بنا معتمد نے اس میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ اور مقامی ہندوؤں نے اپنی سیاست سے کام لے کر اس پر قبضہ کر لیا، اس کے باوجود جب تک یہ حکومت قائم رہی مرکز سے

وابستہ رہی اور معتمد سے اسے علاقہ رہا، الغرض سندان کی یہ شخصی خود مختار حکومت خلافت سے متعلق رہ کر اندرونی معاملات میں بالکل آزاد تھی، البتہ بوقت ضرورت مرکز میں انداز ہوتا تھا، مامون اور معتمد کا دور خلافت ۱۹۵ھ سے ۲۲۳ھ تک اس اعتبار سے بہت مبارک تھا کہ اس میں سندھ کے ساتھ ہندوستان کا ایک حصہ بھی خلافت عباسیہ کے ماتحت تھا، سندھ میں باقاعدہ عمال و حکام نامزد کیے جاتے تھے، اور سندان کے امرا راجا شتھاری اور قاداری کے جذبہ سے بغداد کے ماتحت تھے، اس طرح بیک وقت سندھ اور سندان دونوں خلافت کا علاقہ تھے اور دونوں جگہ کے حکام اور حکمران عباسی خلفاء کو اپنا سرپرست سمجھتے تھے، اس دور میں سندھ میں حسب ذیل عباسی عمال تھے۔

**بشر بن داؤد بن یزید بن حاتم مہلبی**  
 خلیفہ مامون نے اپنے دور خلافت میں بشر کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، جو سالانہ ایک لاکھ درہم مرکز کو روانہ کرتا تھا، پھر اس نے سرکشی کر کے یہ رقم بند کر دی تو مامون نے اس کی سرکوبی کے لیے ۲۳۳ھ میں عباسی بن صالح کو بھیجا، جس سے بشر شکست کھا کر کیران میں پناہ گزین ہو گیا۔ مامون نے اس کو ۲۳۵ھ میں سندھ کی حکومت دیکر بھیجا، اس کی آمد عثمان بن جواد کوئی بر بشر بن داؤد امان لے کر کرمان سے باہر نکلا، اور ۲۳۵ھ میں غسان اسے لے کر بغداد لایا،

**موسیٰ بن یحییٰ برمکی**  
 عثمان بن جواد نے بغداد و جاتے وقت اس کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، بعض روایات سے ظاہر ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برمکی کو خود مامون نے حاکم بنایا تھا، موسیٰ نے سندھ میں بڑی شاندار خدمات انجام دیں اور وہاں کو قتل کر کے قندھار کا دروازہ بند کیا، ۲۳۵ھ میں اس کی وفات ہوئی، اس وقت سندھ کی خلافت قائم ہو چکی تھی، عثمان بن موسیٰ بن یحییٰ برمکی اس کے باپ موسیٰ بن یحییٰ سے ملنے قندھار آیا، اپنا جائزہ پیش کر کے



بُت سے التجار کرو کر وہ اس لڑکے کو اچھا کر دے، یہ سب تھوڑی دیر غائب رہے، پھر آکر کہا کہ ہم نے بُت سے درخواست کی اور اس نے ہماری درخواست منظور کر لی ہے، مگر تھوڑی دیر کے بعد وہ لڑکا مر گیا، جس سے راجہ نے سخت متنفر ہو کر بت خانہ کو منہدم کر دیا اور بت کو توڑ ڈالا، پھر اس نے عیسائیوں میں مقیم مسلمان تاجروں کی ایک جماعت کو بلایا جنہوں نے اس کے سامنے توحید کی دعوت پیش کی اور وہ مسلمان ہو کر موجود بن گیا۔

مامون کے زمانہ میں مسلمانوں میں بت اور سندھ کے ایک سندھ اور بت کا مسلمان راجہ راجہ نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے نذرانہ پیش کیا اور مامون کی مرضی کے مطابق اسے کعبہ میں امتیازی شان سے رکھا گیا، اس کی تفصیل ناسی نے شفاء الغرام میں بیان کی ہے۔

ماہانیوں کے ایک ساحلی معاصر راجہ سامری کا قبول اسلام سندان میں آل ماہان کی اور مالابار میں اسلام کی تبلیغ اور مساجد کی تعمیر حکومت عین شہاب میں

عبداللہ کے ساحل مالابار میں اسلام نہایت عجیب انداز میں داخل ہوا، اور ماہانیوں کا ایک عہد اور معاصر غیر مسلم راجہ خود بخود اسلام کی آغوش میں آیا، یعنی دوسری صدی کے خاتمہ پر مالابار کے راجہ برہمپال نے اسلام قبول کیا، جسے عربی میں سامری کہا جاتا ہے، اس واقعہ نے یلیبار، کوٹن، اور دیگر غیرہ میں اشاعت اسلام میں مدد دی، سامری کی شخصیت جنوبی ہند کی قدیم اسلامی تاریخ میں بڑی کشش ہے اور اس کے بارے میں طرح طرح کی باتیں مشہور ہیں، زین الدین علی بن محمد بن معری یلیباری نے تحفہ المجاہدین فی بعض اخبار البرکات میں سامری کے اسلام لانے اور جنوبی ہند میں اسلام کے پھیلنے کا حال نہایت تفصیل سے درج کیا، یہ کتاب ۹۹۳ھ میں لکھی گئی ہے، منبری نے بیان کیا ہے کہ مسلمان فقرا کی ایک جماعت عرب سے قد آدم کی زیارت کے لیے روانہ ہوئی، اور ہندوستان

بعد میں عمران نے عیسائے حکم سے مسلمان کر کے سندھ میں اپنی حکومت کا پردانہ حاصل کر لیا، اور اپنے باپ کی طرح یہاں بت خانہ کا عہد انجام دیے، شہر پر دوسرے جاٹوں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، قندابل میں ایک مسلمان حکمران نے اپنی حکومت قائم کر لی اور بنو عباس سے علیحدہ ہو کر مستبد ہو گیا تھا، عمران سے اسے زیر کیا اور اس سے مفسدوں کو گرفتار کیا، فیقان کے قریب بیضا نامی ایک شہر آباد کر کے اسے نوی چاولی بنایا، عمران بڑھ، بڑھو کر سندھ کے بگڑے ہوئے حالات درست کر رہا تھا کہ سندھ میں آریہوں نے بجائے اعلیٰ عصیت چھوٹ پڑی اور یعنی و نزاری آپس میں لڑ پڑے عمران نے یمنیوں کا ساتھ دیا اور اس کے مقابلہ میں عمر بن عبدالعزیز ہجاری نے نزاریوں کا ساتھ دے کر عمران کو قتل کر دیا،

عمران کے بعد مقتسم نے عنبیہ بن اسحاق جنبی کو سندھ بھیجا، عنبیہ بن اسحاق جنبی اس نے پھر سندھ کے حالات درست کیے، اس نے دہلی کے بت خانہ کے مینارہ کو گر کر جیل خانہ بنوایا اور شہر دہلی کی مرست اسی مینارہ کے پتھروں سے کرائی، خلیفہ متوکل نے ۲۳۶ھ میں اسے معزول کیا،

سندان کے ماہانیوں کے یہ پانچ معاصر حاکم تھے جو خلافت محمد بن خلیل صفا قندابل کی طرف سے سندھ پر حکومت کرتے تھے، ان کے علاوہ

قندابل میں محمد بن خلیل نامی ایک اور معاصر خود مختار حکمران تھا، جیسے عمران نے شکست دی۔ اس وقت ان مسلمان حکمرانوں کے علاوہ ایک اور مسلمان حکمران عیسفان کا مسلمان راجہ تھا جو سندھ کے بعد پنجاب سے متصل میان، کشمیر اور کابل کے

درمیان عیسفان نامی شہر کا حکم تھا، یہ پہلے ہندو راجہ تھا مگر معتصم باللہ کے دور خلافت میں جہت انگریز طور پر خود بخود مسلمان ہو گیا، بلاذری کا بیان ہے کہ یہ راجہ بڑا غفلت تھا، یہاں کے عوام بہت پرست تھے، ان کا بہت بڑا بت خانہ بھی تھا جس میں بہت سے پجاری رہتے تھے، ایک مرتبہ راجہ کا ایک لڑکا بیمار پڑا تو اس نے بت خانہ کے پجاریوں کو دیباہیں بلا کر کہا کہ تم لوگ اپنے



کے ساحلی شہر کھلمکھلو کر گئے، جب راجہ سامری کو اس کی خبر ہوئی تو اس نے دربار میں بلایا، اس میں ایک بزرگ نے انھوں نے راجہ کے سوال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، معجزہ شق القمر، اور اسلام کے بارے میں تفصیلات بیان کیں جن کو سن کر راجہ خفیہ طور سے مسلمان ہو گیا، اور ان لوگوں نے کہا کہ ابھی پر آپ لوگ مجھ سے ملاقات کریں، میں بھی آپ کے ساتھ عرب چلوں گا، مگر میرے اسلام لانے اور یہاں سے جانے کی کسی کو خبر نہ ہو، اس کے بعد وہ لوگ سیلون چلے گئے۔ اور ابھی پر میری سر دہائے، راجہ نے انہی انڈیا ایک کشتی والے کو تیار کر رکھا تھا اور ان کا بن دولت سے کہہ دیا تھا کہ ایک مہینہ تک کوئی آدمی میری ملاقات کے لیے نہ آئے، اس فرصت میں اس نے ہر ہر علاقہ کی حکومت خاص خاص لوگوں کو سوئپ کر سہ لکھ دی، اور خفیہ طور سے اس جماعت کے ساتھ کشتی میں سوار ہو کر نکلیں (پندرہ رانی) اور درفتن (دھرم پٹن) ہوتا ہوا عمان کے مقام شحرین پہنچا، اور مسلمان غفران کے ساتھ راجہ بھی ہیں، یہاں کچھ مدت تک قیام کر کے ایک جماعت تیار کی جو طیار میں چل کر اسلام کی تبلیغ کرنے، جس میں شرف بن مالک، مالک بن دینار، اور مالک بن حبیب بہت مشہور ہیں، مگر چلنے سے پہلے راجہ بیمار پڑ گیا مگر اپنے رفقا سے کہا کہ وہ اپنا سفر جاری رکھیں، الغرض سامری شحرین فوت ہو گیا اور یہ تینوں حضرات مالابار آئے اور سامری کے خطوط اس کے تابوں کو دیکھ اپنے لیے آسانی فراہم کی، یہاں کے لوگ اپنے راجہ کی خبر سن کر بہت خوش ہوئے اور ان کی بڑی آؤ بھگت کی ان تینوں بزرگوں نے پورے ساحل طیار میں اسلام کی تبلیغ کی، اور ہر جگہ مسجد بنائی، ان ہی کے ہاتھوں یہاں پر تبلیغ اسلام کی بنیاد پڑی علامہ معبری لکھتے ہیں کہ ہمیں اس راجہ کی تاریخ کا پتہ نہیں ہے مگر گمان غالب ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے بعد تھا، اور طیار کے مسلمانوں میں جو یہ مشہور ہے کہ یہ راجہ عہد رسالت میں معجزہ شق القمر دیکھ کر مسلمان ہوا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور واپسی پر تبلیغین کی ایک جماعت کو لے کر چلا مگر شحرین پہنچ کر اس کا انتقال ہو گیا، تو اس میں سے کوئی

بات صحیح نہیں ہے، آجکل دسویں صدی ہجری، عوام میں مشہور ہے کہ یہ راجہ ظفار میں مدفون ہے نہ کہ شحرین، تاریخ فرشتہ میں بھی یہی لکھا ہے کہ وہ عہد رسالت میں مسلمان ہوا، بعض مترقین بھی اسی کے قائل ہیں، مگر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے آخر میں یا تیسری صدی کے شروع میں تھا، بعض مغربی محققین نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ سامری رپروال، ۲۵ اگست ۱۸۲۵ء (۱۲۴۵ھ) کو مالابار سے نکلا، اور ۱۲۲۵ء (۱۲۴۵ھ) کو ساحل عرب پہنچا اور ۱۲۳۵ء (۱۲۴۵ھ) میں فوت ہوا، اور اس کی موت کے دو سال بعد اس کے رفقا آٹھ ستر (۱۲۳۵ھ) نواری طیار میں پہنچے، تفصیل کے لیے تحفۃ المجاہدین اور رجال السند والہند ملاحظہ ہو۔

راجہ سامری کے مسلمان ہونے اور اس کے عرب رفقا کے مالابار میں تبلیغ اسلام اور تعمیر مساجد کا زمانہ خلیفہ مامون کی خلافت کا زمانہ تھا، جس کے نام کا خطہ سندان کے دواہانی حکمرانوں نے پڑھا تھا، اگر سامری کی عمر نے وفا کی ہوئی تو جنوبی ہند کی عظیم مسلم حکومت ہوئی جو خلافت عباسیہ کی نیابت میں خود مختار رہ کر اسلام کی شاندار خدمات انجام دیتی، اور ہندوستان کی دو ساحلی حکومتیں یہاں کے نقشہ میں نیارنگ بھرتیں،

سندان موجودہ مہاراشٹر اور گجرات کے درمیانی بمبئی مملکت سندان کی اہمیت اور مرکزیت

سنٹرل ریلوے سٹیشن سے شمال کی طرف ۲۵۰ کلومیٹر پر اور سورت سے جنوب کی طرف ۱۸۰ کلومیٹر پر ایک معمولی اسٹیشن ہے، قدیم عرب جغرافیہ نویس اور مورخ اسے سندان لکھتے ہیں، آجکل مقامی زبان میں اسے سجان کہا جاتا ہے، ابو الفضل نے بھی آئین اکبری میں سجان ہی لکھا ہے، اور اسے جمالہ کا پرگنہ بتایا ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ بلاد ہند کا مشہور شہر اور بندرگاہ تھا، اور یہاں ہجری تجارت کی اعلیٰ منڈی تھی، قلعہ شندی نے فتح الامشی میں لکھا ہے کہ سندان ایک شہر ہے جو تھانہ سے تین دن کی مسافت پر واقع ہے، اس کا محل وقوع اقلیم اول ہے، طول البلد ۱۰۴ درجہ اور عرض البلد ۱۵ درجہ اور اس میں دقیقہ ۲۲



مقدسی بشاری نے احسن التعمیم میں لکھا ہے کہ سندان کی بند گاہ، اور چیمور اور کنہات  
یہ سب سرسبز و شاداب شہر ہیں، یہاں تمام اشیاء بہت انداز میں اور یہ علاقے چاول اور شہد  
کے دیس ہیں۔

جیسا کہ معلوم ہوا سندان بہت بڑی تجارتی بندر گاہ  
تجارتی اور ہر آمدی اشیاء اور عرب اور چین کے درمیان بحری تجارت کا چورہاہ تھا،  
یہاں سے بحری راستوں کے ذریعہ دور دور تک تجارتی قافلے آتے جاتے تھے، اور یہ شہر تجارتی  
سامانوں سے بھرا رہتا تھا، ابوالفداء کا بیان گندہ چکا ہے کہ سندان مختلف سمت کے راستوں  
کا مرکز ہے، یہ قسط، بانس اور بید کا دیس ہے، اور یہ اطراف و جوانب کی بہت بڑی بندر گاہ  
ہے، یہاں پر چاول، شہد، نارجیل، کیلے، آم، مریچ، ساگو، ان، قسط، بانس، بید، بکثرت  
ہوتے تھے اور بھاری تعداد میں عرب ممالک جاتے تھے، دولت مانیہ کے آخری حکمران امامان  
بن فضل نے خلیفہ معتمد کی خدمت میں یہاں سے ساگو ان کی جو لکڑی بھیجی تھی وہ جسامت و  
ضخامت میں اپنی مثال آپ تھی عرب تاجروں سیاح سندان اور کوکن کے دوسرے علاقوں کو  
بلو اساج یعنی ساگو ان کا دیس کہتے تھے۔ ابن خرداد بہ کا بیان ہے کہ سندان میں ساگو ان اور  
بانس کی پیداوار ہوتی ہے۔

اسی طرح سندان کی بندر گاہ سے عرب ممالک میں مریچ بھی بھاری مقدار میں جاتی تھی، ابن خرداد بہ  
اور ابن فقیہ ہمدانی نے تصدیق کی ہے کہ ملی اور سندان سے مریچ باہر جاتی ہے۔

سندان صنعتی و تجارتی تھا یہاں کی کئی صنعتیں عرب ممالک میں مشہور تھیں،  
صنعت و حرفت خاص طور سے یہاں کے بنے ہوئے جوتے اور کپڑے بڑی شہرت رکھتے  
تھے، فعال کنہایتہ دکنہات کے جوتے اور شاداب نارجیل و تشیر و تنانے کے کپڑے، اگرچہ  
سندان کی نسبت سے مشہور نہیں تھے، مگر یہاں کی کئی چیزیں تھیں، یہاں کے عمدہ جوتوں

دیو، دن، تاپور اور کیم کی طرح سندان پر بھی پرہیزوں کا قبضہ رہ چکا ہے، اس کے آس  
پاس تانہ دتھان، صیمور، چیمور، سوگور (نالہ سارا) اسی کی طرح قدیم ساحلی اور تاریخی مقامات ہیں  
جس زمانہ کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں اس میں ان اطراف میں بلہر کی حکومت تھی، یہ گجرات کے مہاراجگان  
دہلی رائے تھے جن کا پایہ تخت مانگیر دنگور تھا، اور ہورا شتر سے لے کر کوکن تک کے ساحلی بلاد  
و امصار پر ان کی حکومت تھی، سندان اسی حکومت بلہر کا نہایت اہم ساحلی شہر تھا، ابوالفداء نے  
تعمیم البلدان میں لکھا ہے کہ سندان ساحل ہند کے شہروں میں سب سے زیادہ وسیع ہے، یہ مجمع الطرق ہے یعنی  
یہاں پر کئی ملکوں کے بحری راستے آگے ملتے ہیں، اور یہ سمندر کی آمد میں ہند کا گول میں سے ہے، اسطرح  
نے سندان اور اس کے آس پاس کے شہروں کی مسافت کو یوں بیان کیا ہے کہ کنہات سے سو پارہ  
تقریباً ۴۴ مرحلہ اور سو پارہ سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، سو پارہ اور سندان کے درمیان  
مرحلہ ہے، سندان بھی سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، اور صیمور اور سندان ۵۴ مرحلہ مسافت  
پر ہے۔ یہ شہر اپنے حدود میں ایک مملکت تھا، جس کا تعلق ہندوؤں سے تھا جس طرح ابھی چند سال پہلے  
تک اسی علاقہ میں دیوار و دن دو چھوٹے چھوٹے علاقے پرہیز کے قبضہ میں تھے، اور ان کا تعلق براہ  
راست پرہیز کی حکومت سے تھا،

سندان اور اس کے اطراف کے علاقے نہایت زرخیز، سرسبز اور شاداب  
زرخیزی اور ازانی تھے، اور ہر طرف ازانی عام تھی، یہاں کی جو پیداوار مقامی ضرورت سے  
فاضل ہوتی تھی کثیر مقدار میں غیر مالک کو روانہ کی جاتی تھی، اسطرحی نے قاہل، سندان، چیمور اور  
کنہات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ بستیاں زرخیز، شاداب اور وسیع ہیں، یہاں نارجیل  
کیلہ اور آم کی پیداوار ہے، کھیتی باڑی زیادہ تر دھان اور چاول کی ہوتی ہے، شہد بھی کافی  
مقدار میں ہوتا ہے، البتہ کچھ نہیں ہے۔ قاہل سے کنہات تک میدان ہے، پھر کنہات سے  
چیمور تک ہندوستان کی مسلسل بستیاں اور آبادیاں ہیں۔



اسی طرح سندان کے بنے ہوئے ہر قسم کے عمدہ کپڑے بڑی تعداد میں باہر جاتے تھے، اور یونیا کے مشہور کپڑوں کا مقابلہ کرتے تھے، مقدسی بشمولی نے اپنے زمانے میں یہاں کے کپڑوں کے بارے میں لکھا ہے کہ سندان سے بڑی تعداد میں چاول اور گندم کی بیجے جاتے ہیں۔ فرش فروش کے مطلب کے ہر قسم کے کپڑے ہمارے علاقے میں تیار کیے جاتے ہیں۔ بعض مہاسان کے علاقے قہستان میں جفتے میں نیز سندان سے بڑی تعداد میں نازیل اور عمدہ عمدہ کپڑے باہر بھی جاتے ہیں۔

بحری تجارت اور غیر ملکی تاجروں کے اطراف و جوانب کی اس سر زمین کو واپس لے کر  
صنعت و حرفت اور ہر طرح کی تجارتی سرگرمیت لے آئے۔

کی بہت بڑی منڈی بنادیا تھا، اور سیراف، عمان، بحرین اور ہندو وغیرہ سے بڑے بڑے تجارتی جہاز براہ راست سندان آتے جاتے تھے، نیز ہندوستان کے بانیان (جینیے) اور ساہوکار ان ممالک میں جاتے تھے، چنانچہ دولت مالا مال یہ سندان کے تیس چالیس سال بعد تہ تیغ اور جغرافیہ داں اطراف میں آئے انہوں نے ان باتوں کو بیان کیا ہے، ابو زید سیرانی موجود (۱۰۷۸ھ) نے اپنے سفرنامہ میں مملکت بلہر جس میں سندان بھی شامل تھا، اس کے حالات بیان کر کے لکھا ہے کہ ہمیں ان باتوں کو ایسے شخص نے بتایا ہے جسے ہم چھوٹا نہیں کہہ سکتے اور یہ شخص آجکل لوگوں میں مشہور و متعارف ہے، پھر ہندوستان کے یہ شہر عرب کے شہروں سے قریب ہیں، اسی سلسلہ میں ابو زید سیرانی نے سیراف میں ہندو تاجروں کے جانے کو یوں بیان کیا ہے کہ جب ہندو تاجر سیراف آتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجمان کو کھانے کی دعوت دیتا ہے تو اسے سیکڑوں میں سے ہر ایک کے سامنے طشت رکھنا پڑتا ہے جس میں اس کا کھانا

له مرزوق الذهب 7 ص ۱۱۶ له ابن التقايم ص ۲۸۱

اگ رکھا جوتا ہے کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں ہوتا۔

بزرگ بن شہر یا راجا دارا مہر مزی نے عجب اہل ہند میں کئی ایسے تاجروں کے حالات لکھے ہیں اور ان کی زبانی یہاں کے واقعات نقل کیے ہیں جو سندن تک آتے جاتے تھے، ایک تاجر کا واقعہ اسی کی زبانی نہایت تفصیل سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ میں سینہ میں سیر کرتے ہوئے چیمور کے لیے جہاز میں چلا اور وہاں ساحقہ عبد اللہ بن حنفیہ اور سبا کے جہاز بھی روانہ ہوئے یہ تینوں جہاز بہت بڑے تھے ان کے ناخدا بھی نامی گرامی تھے اور بحری سفر میں ان کی بڑی تعداد شرکت اور شہرت تھی، ان جہازوں میں تاجروں، ناخداؤں اور ملازموں اور مختلف طبقوں میں سے بارہ آدمی سوار تھے، اور ان میں اس قدر زیادہ اموال و اسباب تھے کہ ان کی مقدار معلوم نہیں، ہم ان جہازوں میں چلے اور گیارہ دن کے بعد ہمیں پہاڑوں کے آثار اور سندن اور سینہ اور چیمور کی جھلکیاں نظر آئیں، مگر ساحل کے قریب آکر یہ تینوں جہاز سخت طوفان میں گھر گئے، جس کی وجہ سے ان کے تمام مسافر اور سارے مال اور اسباب تجارت سمندر کی تہ پہنچ گئے اور صرف تین آدمی بچ سکے۔

محمد کے ہنرمند دقاضی عباس بن مامان نے ایک عرب تاجر کا واقعہ بیان کیا ہے کہ اس نے سندان کی تہ کو بندرگاہ سے ایک جہاز عمان کے لیے روانہ کیا اور اپنے وکیل کی معرفت اس جہاز میں ساگوں کی مٹی جوڑی لکڑی روانہ کی، اور اس پر اپنا نام اور نشان لکھ کر کہا کہ تم اسے عمان میں فروخت کر کے میرے لئے فُلاں فُلاں سلطان خرید لینا، اس کے دو ماہ بعد اس تاجر کو ایک آدمی نے خبر دی کہ سندان کی کھاڑی میں ایک لمبی جوڑی لکڑی بہ کر آئی ہے جس پر تھماوا نام درج ہے، وہ تاجر مدعا ہوا گیا اور دیکھا کہ یہ وہی لکڑی تھی، اور فروخت ہو جانے کے بعد طوفان کی وجہ سے ساحل عمان سے بہہ کر بحر سندان کے کنارے پہنچ گئی تھی۔ حسن بن عمر نامی ایک عرب تاجر نے قیام سندان کے زمانہ میں یہاں کے بند و قول کے چھوٹ چھات کا واقعہ

۱۰ رتبه ابی نیا سیرانی، ۱۱ عماد الهند ص ۱۶۵، ۱۲ عماد الهند ص ۱۶۳.



بیان کیا ہے جسے بزرگ ہندوستان نے نقل کیا ہے، نیز سندھان سے متعلق عرب سیاحوں، تاجروں اور  
ناخداؤں کی زبانی بہت سے واقعات ملتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے یہ ملک کس قدر اہم تھی، اور  
عرب تاجروں کے نزدیک اسے کیا اہمیت حاصل تھی۔

سندھان میں اسلامی ثقافت | مابانیوں کے دور میں صدی بھری کے ختم ہوتے ہوئے ہندوستان  
کے افرات و برکات میں اسلامی اقتدار کا دور شروع کر کے اسلامی تہذیبی ثقافت  
کی محفل سجائی تھی، اگرچہ اس زمانہ میں سندھ مسلمانوں کا مرکز تھا اور اس کا تعلق عالم اسلام سے  
ہو چکا تھا مگر ہندوستان ان کے لئے دیا غیر تاجرانہ اور ہندوستان میں صحت چھٹت کے لیے عرب  
تاجران کے ساحلی علاقوں میں آتے جاتے تھے، اہل علم اور اہل باہ فضل و کمال کا گزر یہاں کرتا تھا۔  
مابانیوں کے دور میں کسی عرب سیاح و مورخ نے یہاں آنے کا پتہ نہیں چلتا جس نے اپنے علاقہ اور  
اپنے سفر نامہ میں یہاں کا حال لکھا ہو، البتہ اس حکومت کے خاتمہ کے بعد ان کا سلسلہ شروع  
ہوا اور انھوں نے ان اطراف کے مفصل بمجل حالات اپنی کتابوں میں درج کیے، چنانچہ سلیمان  
تاجر موجود ۲۳، ابو یوسف سیرانی موجود ۲۶، ابن خردادبہ موجود ۲۵، مسعودی ۳۰۳  
اصطخری ۳۲ وغیرہ نے آل مہان کے بعد یہاں کے حالات اپنی کتابوں میں لکھے ہیں، بعد کے  
ان ہی سیاحوں اور مورخوں کے بیان کی روشنی میں ہم پہلے کے حالات کا جائزہ لیتے ہیں،

مہاراجگان بلہرا اور مہاراجگان کی مسلمانوں سے محبت | ہندوستان کے قدیم مہاراجے عراق کے  
بادشاہد بغداد کے خلیفہ اسلام کو دنیا کے  
تمام بادشاہوں اور حکمرانوں سے زیادہ معزز و محترم گردانتے تھے، اور ان کی بڑی تعظیم و تکریم کرتے  
تھے، اسی طرح ان کی رعایا بھی یہی عقیدہ رکھتی تھی، اور مسلمانوں کو غیر و برکت کا درجہ سمجھتی تھی،  
چنانچہ جب عباسی دور میں سندھ کے عامل ہشام بن عمرو غنبل کی طرف سے عربوں کی طرف سے  
بھاڑ بھوت اور گندھارا (بھڑوچ) کو فتح کر کے یہاں مسجد تعمیر کی تو مقامی ہندوؤں نے

اسے اپنے لیے فرشتہ مبینی سمجھا، اس دور میں ہر طرف ازبانی و فراوانی کا دور دورہ ہوا، شہروں اور  
آبادیوں میں بڑی رونق آگئی اور مسلمانوں کے حسن انتظام اور اللہ تعالیٰ کی مدد سے پیداوار میں اضافہ  
ہو گیا جسے یہاں کے باشندوں نے اپنے حق میں غیر و برکت سمجھا، ہندوستانیوں کے دل میں عربوں کی  
محبت و عقیدت کا جو بیج ہشام بن عمرو غنبل نے بویا تھا، اس کی آبیاری پچاس سال کے  
بعد مابانیوں نے سندھان میں اپنی حکومت قائم کر کے کی، اور اپنے حسن انتظام سے یہاں کے  
باشندوں کے دلاں کو منہ لیا۔ یہی وجہ ہے کہ بلہرا جیسی قدیم اور شاعرانہ غیر مسلم حکومت نے  
اپنے علاقے میں اسلامی اقتدار کو بار آور ہونے کا موقع دیا، اور اس کے خلاف کوئی اقدام  
نہیں کیا، یہی نہیں بلکہ مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام عربوں سے شدید محبت کرنے لگے،  
اور انھوں نے ان کے بارے میں نہایت اچھا اور خوش کن عقیدہ پیدا کر لیا، چنانچہ سلیمان  
تاجر جس نے سندھان کی مابانی حکومت کے زوال کے تقریباً دس سال بعد ہندوستان آئیں  
کا تجارتی سفر کیا ہے، اپنے سفر نامے میں لکھتا ہے کہ یہ راجہ بلہرا ہندوستان کے راجوں میں سب سے  
شریف ہے اور تمام راجے مہاراجے اس کی شرافت و عظمت کے اعتراف ہیں، اس خاندان کے  
راجوں کی عمریں بہت زیادہ ہوتی ہیں، بسا اوقات ایک راجہ پچاس سال تک حکومت کرتا ہے  
اس کے بعد ان دولت کا خیال ہے کہ ان کے راجوں کی عمریں اور حکومتیں اس لیے طویل ہوتی ہیں  
کہ وہ عربوں سے محبت کرتے ہیں، ہندوستان کے راجوں میں راجہ بلہرا اور اس رعایا سے زیادہ  
کوئی شخص عربوں سے شدید محبت و عقیدت نہیں رکھتا، بلہرا ہر راجہ کا لقب ہوتا ہے مگر سب  
وغیرہ کی طرح، اور یہ خاص نام نہیں ہے، راجہ بلہرا کا علاقہ ساحلی سندھ ہے جسے بلاوگم کہتے ہیں  
کہتے ہیں، یہ علاقہ حدود چین تک پھیلا ہوا ہے۔

مابانیوں کے زوال کے سیکڑوں سال بعد شہر تاج اور مورخ مسعودی نے ان کے  
علاقہ میں آکر ان کے آثار و عظام کا مشاہدہ کیا، اور ۳۰۳ میں بلہرا کی عظمت



ہنرمہ کا محکمہ یعنی **ہندہ قضا** نیز بعد میں یہاں کے راجوں نے مسلمانوں کے دینی اور مذہبی امور و معاملات کے لئے ایک مستقل محکمہ جاری کیا جسے ہنرمہ کہتے تھے اس منصب پر صرف مسلمان ہی رکھا جاتا تھا اور اس کا فیصلہ راجہ کا فیصلہ تصور کیا جاتا تھا، ہر بڑے شہر میں ہنرمین مقرر تھا اور ہر قسم میں اسلام اور مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کر رہے تھے، مسعودی نے **ہندوستان** میں **ہنرمین** کے تذکرہ یوں کیا ہے کہ **ہنرمہ** کے عہدہ پر **جگن** **الوسید** معروف بن **زکریا** فائز ہے **ہنرمہ** کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کا رئیس اور سربراہ ممتاز مسلمانوں میں سے ایک شخص اس عہدہ پر فائز ہوتا ہے اور ان کے تمام معاملات و احکام اس کے پاس جاتے ہیں۔

**بندگ** بن **شہر پار** نا خدا نے مملکت **لہرا** کے بعض قوانین و تعزیرات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا کہ **بلاد ہند** میں اگر کوئی مسلمان چوری کرتا ہے تو اس کا فیصلہ مسلمانوں کے ہنرمین کے ہرگز کر دیا جاتا ہے تاکہ وہ اس میں اسلامی حکم کے مطابق عمل کرے، یہاں کے ہنرمین کی مثال **بلاد اسلام** کے قاضی کی ہے اور اس مملکت میں ہنرمین صرف مسلمان ہوتے تھے۔ اور **ہنرمین** کے ہنرمین **الوسید** معروف بن **زکریا** کا تذکرہ مسعودی کے حوالہ سے گزر چکا ہے، **بندگ** بن **شہر پار** نے بھی **ہنرمین** کے ایک دوسرے ہنرمین **عباس بن مامان** سیرانی کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ **ہنرمین** میں **سیران** سے ایک شخص **عباس بن مامان** مسلمانوں کا ہنرمین تھا، یہ ایمان شہر میں سے تھا اور مسلمانوں کے امور و معاملات اسی سے متعلق تھے اس نے ان اطراف کے بعض حالات و واقعات بھی **ہنرمین** کے اسی ہنرمین **عباس بن مامان** کا تذکرہ بیان کیے ہیں۔ یا قوت محمودی نے مملکت **لہرا** کے بیان میں لکھا ہے کہ **ہنرمین** کا تذکرہ **عبد کبیر** نے کیا ہے، **لہرا** کی طرف سے مسلمانوں کا حاکم مسلمان ہی ہوتا ہے ان شہروں میں مسلمان بھی رہتے ہیں۔ **بندگ** بن **شہر پار** نے **لہرا** کا ایک واقعہ لکھا ہے

میں آیا، اور **کبیر** نے **لہرا** کے **ہنرمین** کے ساتھ **سوار**، **سوار**، **سوار** اور دوسرے مقامات میں گیا، اور لکھا کہ اب تک یہاں کے راجے اور **ہنرمین** مسلمانوں سے شدید محبت رکھتے ہیں، ان کے ملک میں اسلام باغ و بہار بن کر پھولتا چلتا ہے، مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کرتے ہیں، مسجدیں آباد ہیں اور ہر طرح کی مذہبی آزادی ہے، بلکہ راجے اور مملکت میں اسلامی سیاست کی تقلید کرتے ہیں اور اپنے فوجیوں کو مسلم حکمران کی طرح سرکاری خزانہ سے عطا کرتے ہیں اس کا پورا بیان یہ ہے ہمارے زمانہ میں **ہندوستان** کا سب سے بڑا راجہ **لہرا** ہے جو **لہرا** کا حاکم ہے، اس کی مملکت اور سمندر کے درمیان اتنی سندھی فرسنگ کی مسافت ہے، یہ ایک فرسنگ کا فاصلہ ہوتا ہے **ہندوستان** اور **ہندوستان** کے راجوں میں **لہرا** کے علاوہ کوئی بھی اپنی مملکت میں مسلمانوں کا احترام اور خیال نہیں کرتا، البتہ **لہرا** کے ملک میں اسلام معزز و محترم اور مامون و محفوظ ہے۔ یہاں مسلمانوں کی عام مسجدیں ہیں جو نمازیوں سے بھری رہتی ہیں، اس خاندان میں ایک ایک راجہ چالیس چالیس اور پچاس پچاس بلکہ اس سے زیادہ سالوں تک حکومت کرتا ہے، اس کے ارکان دولت کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے ساتھ عدل و انصاف اور ان کی تعظیم و تکریم کی وجہ سے ان کے راجوں کی عمریں طویل ہوتی ہیں، یہ راجہ مسلمانوں کی طرح اپنے سرکاری خزانہ سے فوجیوں کی تنخواہیں ادا کرتا ہے۔ ان تصدیقات سے پتہ چلتا ہے کہ جب **بنو مامان** کے زوال کے سیکڑوں برس بعد **سندھ** اور اس کے اطراف میں مسلمانوں اور عربوں کے خوشگوار اثرات یہاں کے حکمرانوں اور عوام میں اس طرح کام کر رہے تھے تو خود ان کے دور حکومت میں کیا حال رہا ہوگا، سیاست و حکومت سے ہٹ کر تعلقات اور عقیدت و احترام کی حد تک عام ہندوؤں اور ان کے راجوں نے ہمیشہ اسلام اور مسلمانوں کا پورا پورا خیال رکھا، چنانچہ **سندھ** پر دوبارہ قبضہ کرنے کے بعد بھی وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی گئی تاکہ وہ حسب سابق آزادی کے ساتھ اللہ کی عبادت کریں اور اپنے خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔



بلہرائی طرف سے ان کا حاکم صرف مسلمان مقرر کیا جاتا ہے، ان شہروں میں مسجدیں ہیں، جن میں جماعتیں ہوتی ہیں۔

یا قوت حموی نے چیمور کے بیان میں لکھا ہے کہ یہ شہر راجہ بلہرائی کی علداری میں ہے جو کافر ہنگر چیمور اور کنہانت ان شہروں میں سے ہیں جن میں مسلمان موجود ہیں، اور راجہ بلہرائی کی طرف سے ان کا حاکم و والی صرف مسلمان ہوتا ہے، ان میں جامع مسجدیں ہیں جن میں نماز باجماعت ہوتی ہے۔

اسی نے تھانہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ اس ساحل کے تمام باشندے کافر ہیں جو بتوں کی پوجا کرتے ہیں، مگر ان کے ساتھ مسلمان بھی رہتے بہتے ہیں۔

اسی طرح قاہل کے بیان میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی جامع مسجد ہے جس میں وہ باقاعدہ نماز پڑھتے ہیں۔

ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ سندان اوس کے اطراف میں مسلمانوں کی اچھی خاصی آباد ہے، بلکہ ہر طرح مطمئن ہو کر اپنے مذہب پر عمل کرنے میں پوری طرح آزاد تھے۔ بلکہ یہاں جگاہ بلہرائی کی طرف سے خصوصی آسانیاں فراہم تھیں، نیز یہاں کے عوام غیر مسلم اپنے یہاں کے مسلمانوں کا بہت خیال کرتے تھے، کافروں اور بت پرستوں کے دس میں مسلمانوں اور سکون بتا رہا ہے کہ دونوں طبقے اپنے اپنے مذہب پر پوری طرح عمل کر کے ہیں، نیز شکر ہا کرتے تھے، بعد کے ان شگفتہ حالات کو ہم سندان کی دولت مابانیہ کے حاکموں کے ہمارے بازگشت سمجھتے ہیں،

اگر ہم تحقیق میں اطراف سندان یعنی اطراف سندان کی جامع و مساجد اور اسلامی تہذیب و تمدن کے چیمور اور بھڑوچ وغیرہ کو گن کر ہجرات کے مقامات نے سب پہلے بڑھ کر اسلام اور مسلمانوں کا استقبال کیا اور ان کے مقدس

کہ ایک مسلمان نے کسی بت خانہ میں جا کر ایک نازیبا حرکت کی تو یہاں کے راجہ نے اسے گرفتار کر کے مسلمان ہنرمین کے پاس بھیج دیا اور یہاں جو آدمی کعبہ میں جا کر یہ گستاخی کرے اور آپ اسے جو سزا دینی چاہیں وہی سزا اس مجرم کو ملتی چاہیے، چنانچہ وہاں کے مسلمان ہنرمین نے اس پر اپنا بے لاگ فیصلہ جاری کیا۔

مسلمانوں کی کثیر آبادیاں، اور ہر قسم کی سندان کی غلامی اور مسلمانوں کے بلند مذہبی، معاشی اور معاشرتی آزادیاں، اگر دار نے ملک بلہرائی کو اپنا وطن بنایا تھا، اور یہاں عوام اور ان کے حکام اسلام اور مسلمانوں سے بے پناہ محبت کر لے تھے، وہی وجہ ہے کہ سندان کی مسلم حکومت کے خاتمہ پر بھی یہ علاقہ خلیفہ المسلمین کو عادی بنا رہا اور یہاں کی مسجدیں اور میناروں سے اللہ کا کلمہ بلند ہوتا رہا اور دولت مابانیہ نے جو صد بلند کی تھی اس کی بازگشت مدتوں سنی گئی، مسعودی نے چیمور میں مسلمانوں کی آبادی و آزادی کے بارے میں لکھا ہے کہ چیمور ہندوستان میں علاقہ دار کا ایک حصہ ہے جو مملکت بلہرائی میں واقع ہے، میں بلا چیمور میں مسلمان ہیں، اس وقت وہاں کا حاکم حاج نامی تھا، یہاں تقریباً دس ہزار عرب آباد ہیں جن میں بیا سرہ، میرانی، عمانی، بصری، بغدادی اور دوسرے شہروں کے لوگ شامل ہیں، یہ لوگ یہاں متاہل ہو کر مستقل آباد ہو گئے ہیں اور ان مسلمانوں میں بڑے بڑے تاجروں کی ایک جماعت ہے جیسے موسیٰ بن اسحق صنداپوری دصنداپور یعنی گوا، اور بیا سرہ سے مراد وہ مسلمان ہیں جو ہندوستان میں پیدا ہوئے، یہ ان کا لقب ہے واحد کو بیا سرہ اور جمع کو بیا سرہ کہتے ہیں۔

اصطخری نے لکھا ہے کہ قاہل، سندان، چیمور اور کنہانت میں جامع مسجدیں ہیں، اور ان شہروں میں مسلمانوں کے احکام جاری و ظاہر ہیں، نیز اصطخری نے لکھا ہے کہ کنہانت سے چیمور تک بلہرائی کی علداری میں ہے، یہ علاقہ بلا کفر ہے مگر ان شہروں میں مسلمان آباد ہیں، اور



قدم سب سے پہلے اسی نوعیت خطہ ہندوستان پر آئے۔ ۱۵۸۷ء عہد فاروقی میں حضرت حکم بن ابوالعاص لکھی کی بنیاد میں خلافت اسلام کا جو مقدس قافلہ خانہ اور پھر کوچ میں اتر آتا تھا یہاں پر اسلام کا پہلا مقدس نشان تھا، اسی چراغ کی روشنی میں ان اطراف میں اسلام کی بزم سبائی گئی، چنانچہ ۱۳۲۷ھ کے بعد غلبہ جوہر کے زمانہ میں سندھ کے گورنر ہشام بن عمرو تغلبی نے عمرو بن حبل کو گجرات کی مہم پر روانہ کیا اور اس نے بھاڑ بھوت اور گندھارا بھٹیج پر بحری حملہ کیا، اور گندھارا کے بت خانہ کی جگہ مسجد بنائی۔ گجرات میں اسلام کی یہ پہلی تعمیری نشانی ہے جو مسجد کی شکل میں ظاہر ہوئی، ۱۷۹۷ھ کے حدود میں فضل بن مالان نے سندانہ پرقبضہ کر کے یہاں ایک جامع مسجد تعمیر کی، جس کے منبر پر خلیفہ مامون کے لیے دعا کی، اسی زیار میں یہ دوسری مسجد تھی جسے ہندوؤں نے سندانہ پرقبضہ کرنے کے بعد مسلمانوں کے قبضہ میں لایا تھا جو ۱ سے بدلتوں آباد کیے ہوئے تھے، اصطخری نے ۳۳۷ھ کے حدود میں قاضی سندانہ چیمور، اور کنہانت میں جامع مسجدوں کا تذکرہ کیا ہے جن میں اسلامی عبادات کھلے بندوں جاری تھیں۔ یا قوت حموی نے چیمور کے بیان میں تصریح کی ہے کہ یہاں جامع مسجد تھی جس میں نماز باجماعت ہوتی تھی۔ نیز اس نے قاضی کی جامع مسجد کا ذکر کیا ہے جس میں باقاعدہ نماز ہوتی تھی۔ خانہ کے بارے میں لکھا ہے کہ ان سواحل میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمان بھی آباد ہیں۔ ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ان بستیوں میں مسجدیں بھی رہی ہوں گی، اور یہ تمام مسجدیں دولت مانانہ کے قیام کے بعد بنی ہوں گی، مسعودی نے ۳۳۷ھ اور ۳۳۸ھ میں ان علاقوں کی حیات کی ہے اور لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی تعمیر کردہ عام مسجدیں اور جامع مسجدیں نمازیوں سے آباد رہتی ہیں۔

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۳۱۔ ۲۔ فتوح البلدان ص ۳۲۲۔ ۳۔ مسالک الممالک ص ۱۶۶۔  
۴۔ معجم البلدان ج ۵ ص ۲۰۶۔ ۵۔ ج ۱ ص ۱۸۔ ۶۔ ج ۵ ص ۷۱۔

مسلم شخصیتوں کی یادگاریں  
ان علاقوں میں ان کی اہم شخصیتوں کے یادگاریں کارناموں کے آثار و علامت بھی پائے جاتے تھے، منصور بن حاتم نحوی کا بیان ہے کہ راجہ داسر اور اس کے قاتل دونوں کی تصویریں یا مجسمے بھڑوچ میں بنائے گئے تھے یہ سندھ کا راجہ داسر، محمد بن قاسم کی جنگ ۹۱۷ھ میں مدائن کی روایت کے مطابق بنی کلاب کے ایک آدمی کے ہاتھ سے مارا گیا تھا اور ابن بطین کی روایت کے مطابق اس کا قاتل قاسم بن سلیمان بن عبد اللہ بن حصن طائی تھا۔ جب محمد بن قاسم سلیمان بن عبد الملک کے حکم سے ہندوستان میں گرفتار کیے گئے تو اہل ہند محمد بن قاسم کو یاد کر کے بہت روئے اور مقام کیرج میں ان کی تصویر بنا کر یادگار قائم کی، کیرج کی تعین نہیں ہو سکی، اگر یہ گجرات کا شہر کیرہ ہے جو آجکل بڑودہ کے آگے ایک ضلع کا نام بھی ہے تو پھر اس عظیم مسلم فاتح کی یہ یادگار بھی اسی علاقہ کی امانت ہے۔

درخت شہادت  
ان انسانی یادگاروں کے علاوہ یہاں اسلام کی ایک عجیب و غریب قدرتی یادگار بھی پائی جاتی تھی، جو اسلام کی حقانیت کی شہادت دیتی تھی، یہ سنگدور کے علاقہ میں ایک درخت تھا جس کے حسین، بھولوں میں کلمہ لکھا ہوا تھا، بزرگ بن شہر پار ناچار لے جایا تب اللہ میں لکھا ہے کہ ہندوستان میں جانے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ اس نے کوئی مانگیر میں جو بلاد الذہب (سومنے) کے دیس (کا دار الحکومت) ہر ایک درخت دیکھا تھا کہ نارجل کے درخت کے مانند تھا اور تھا، اس میں سفیدی بے مہلے سرخ رنگ کا پھول ہوا تھا، اور اس پھول میں اللہ اللہ اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا تھا۔

اسی طرح مشہور سیاح ابن بطوطہ نے طلیا میں راجہ جوہر بن کوئل کے ذکر میں اس کے دوربش اعلیٰ کے مسلمان ہونے کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے کہ میں نے خود اس کی تعمیر کردہ جامع مسجد کے سامنے ایک ہر ابھر درخت دیکھا ہے جس کے پتے انجیر کے پتے کی طرح بلک اس سے بھی

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۳۱۔ ۲۔ فتوح البلدان ص ۳۲۲۔ ۳۔ مسالک الممالک ص ۱۶۶۔



نرم و نازک تھے۔ اس کا نام یہاں پر درخت شہادت ہے، مجھے بتایا گیا کہ ہر سال موسم خزاں میں اس کا ایک پتہ زرد ہو کر سرخی لگن ہوتا ہے جس پر قدرت کے قلم سے لالہ اللہ اللہ محمد ول اللہ لکھا ہوتا ہے، فقیہ حسین اور دوسرے فقیہوں کی ایک جماعت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم نے یہ پتہ دیکھا ہے اور اس کی تحریر پڑھی ہے، جب اس کے گلے کا وقت آتا ہے تو مسلمان اور کافر دونوں ہی طبقے کے لوگ اس درخت کے نیچے آکر بیٹھتے ہیں اور جب پتہ گرا ہے تو اُسے مسلمان لے لیتے ہیں اور اُسے غیر مسلم راجہ کے خزانہ میں چلا جاتا ہے اور وہ اس سے مریضوں کو شفا پہنچاتے ہیں، اسی پتہ کو دیکھ کر گویل کا دادا مسلمان ہوا تھا، یہ حکایت یہاں کے لوگوں میں تو اس سے ثابت ہے، بعد میں ایک ماجرہ نے اس درخت کو جڑ سے کٹوا دیا تو اور بھی ہر بھڑا ہو کر پھلا چولا اور وہ اسے جلد ہی مر گیا۔

ان دونوں روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اس زمانہ میں باہر کے مسلمان اس ملک کو کس قدر محترم و مقدس سمجھتے تھے، اور یہاں کے بارے میں ان کے یہاں کیا روایات تھیں؟

سندان کی زبان لاری تھی جو اس کے راجہ بلہر کے دیس میں جو موجودہ گجرات اور مہاراشٹر پر ساحلی علاقوں میں بولی جاتی تھی | شکل تھا اس زمانہ میں روز بانی بولی جاتی تھیں، علاقہ گجرات کے لوگ کیر یہ زبان بولتے تھے یعنی وہ گجراتی زبان جو کھیرا کی طرف منسوب تھی اور علاقہ مہاراشٹر کے عوام لاریہ زبان بولتے تھے جو اس علاقہ کے سمندر لاروی کی طرف منسوب تھی، جسے ہم کو کئی یا مر ہٹی کہہ سکتے ہیں، سندان چونکہ بحر لاروی کے ساحلی شہروں میں تھا اس لیے یہاں کی عام زبان لاریہ تھی۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ:

ولفتہ اهل المانکیر۔ وہی دار مملکتہ البلہل | مانکیر (منگھڑ) جو کہ بلہر کا دار الحکومت ہے، کلیریتہ، مضافۃ الی الصقم، وہی کیوکا، یہاں کے باشندوں کی زبان کیر یہ ہے جو

ولفتہ ساحلہ مثل صید و سوبارہ | علاقہ کھیرا کی طرف منسوب ہے، اور اس کے وقادہ وغیرہ ذلک من مدن ساحلہ | ساحل مثلاً جیمہ، سوپاہ، بٹانہ، اور دوسرے لاریہ، ذیلادھم مضافۃ الی | ساحلی شہروں کی زبان لاریہ ہے، یہ شہر البحر الذی ہد علیہ وهو | اس سمندر کی طرف منسوب ہیں جس کا نام لاروی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ سندان اور اس کے اطراف و جوارب کے ساحلی علاقہ کی زبان بحر لاری کی نسبت سے لاریہ تھی جسے آج ہم کو کئی یا مر ہٹی کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ سندان اور اطراف میں آباد عربوں کی زبان عربی رہی ہوگی، بلکہ آج تک بمبئی میں بولی جانے والی متعدد زبانوں میں عربی زبان بھی شامل ہے جو یہاں کے عربوں کی مستقل زبان ہے۔

ماہانوں کے دور اقتدار حکومت تک ہندوستان میں | سنڈان میں ماہانی دور کے علماء اور علماء | مسلمانوں کو کوئی مرکزیت حاصل نہیں ہو سکی تھی، اٹھائیس انیس سالہ دور حکومت عالم اسلام میں یہ مقام و شہرت نہ پاسکا جو اسے اسلامی حکومت و وطن اور مسلم تہذیب و ثقافت کا ایک مرکز بنا سکے، اس وقت تک مسلمانوں کا مرکز سند تھا، جہاں پر عالم اسلام کی طرح مسلمان قوم باغ و بہار بن کر آباد تھی، البتہ تیسری اور چوتھی صدی کے عرصہ میں ہندوستان کے یہ علاقے بھی عرب سناحول اور عاملوں کی گزر گاہ بن گئے، اور سندان اپنی گذشتہ دولت و عظمت کی وجہ سے ان کے لیے پرکشش ہو گیا، چنانچہ اسی قدیم اہمیت و مرکزیت کی وجہ سے بعد میں ایمان احمد ابو زید سیرانی، مسعودی، ابن خردادبہ، اصطخری، ابن حوقل، ابن ستر، ابن فقیہ جہدانی وغیرہ کے سفر میں سندان بڑی جاذبیت رکھتی تھی،

منصور بن حاتم نحوی اور ابو عبد اللہ جہری | سندان میں مسلمانوں کے باوجود آہل ماہان کے دور حکومت میں سندان میں بعض اہل



کمال آئے اور انھوں نے اس کی عظمت و اہمیت کو چار چاند لگائے، ان میں سب سے پہلا نام منصور بن حاتم غوی نژیہ ہے۔ یہی وہی خلیفہ بن خالد بن اسید کا غلام تھا، اور بدقول گجرات کے علاقہ میں رہا اس نے یہاں کی اسلامی روایات کو بیان کیا، چنانچہ سندان کی ماہانی حکومت کی پوری تاریخ اسی کی روایت کی رہیں بنت ہے۔ اسی طرح منصور بن حاتم نے بحر ہند میں سندھ کے راجہ اور اس کے قاتل کے مصور کئے جانے کی روایت بیان کی ہے، نیز اسی نے دہل کے بت خانہ کے میٹروں کو مقتسم کے زمانہ میں توڑ کر جیل خانہ بنانے کی روایت کی ہے اس کی ان روایتوں کو بلاذری نے فتوح البلدان میں نقل کیا ہے۔

دوسرا نام عباسی دور کے مشہور عربی شاعر بخاری کا ہے جو اس زمانہ میں سندان میں اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، بخاری خلیفہ متوکل الدیلمی بن خاقان کا دربار کا شاعر تھا، سندھ میں فوت ہوا، وہ سندان آنے کا تذکرہ یوں کرتا ہے۔

ولقد ركبت البحر في امواجه وركبت هول الليل في بياض

میں نے سمندر کی موجوں پر سواری کی ہے اور دریائے بیاض کا پھر ہول رات میں سہاگیا ہے،

وقطعت اطوال ابلا دو عرضها ما بين سندان و بين سجستان

اور میں نے شہروں کی لمبی چوڑی مسافتوں کو سندان اور سجستان کے درمیان طے کیا ہے،

عباسی دور کا دوسرا مشہور شاعر ابوالعلا ہیرا اگرچہ سندان نہیں آیا، مگر اس نے یہاں کی ایک یادگار زمانہ جنگی کا حشر یہ لکھ کر سندان کو بڑی اہمیت دی ہے۔

سندان کے دور نزدیک چند ارباب علم و فن ماہانی دور حکومت میں سندان میں کسی قسم کی علمی سرگرمی اور علمی شخصیت کا پتہ نہیں چلتا، البتہ

اس دور میں سندان کے قرب و جوار میں علماء و محدثین اور ارباب فضل و کمال موجود تھے، جو دوسری اور تیسری صدی میں غلام اسلام کے علماء کے ہمسرتھے، سندان کے قرب و جوار کے ایسے چند

علماء کے نام درج کیے جاتے ہیں جن کے وجود و ہندوستان کا علاقہ علمی سرگرمی کا مرکز بنا ہوا تھا، اور ان کی ذمہ میں علوم و فنون کی شہیں روشن تھیں، حضرت عبدالرحمن بن ابوزید یلمانی دلی عربی خطاب ہے، یہ اہلئے مین میں سے تھے، بخران میں متقل قیام تھا، روایت حدیث میں سے ہیں، ابن عباس، ابن عمر، ثمالی، ابن جریر سے روایت کی ہے ان کا شمار ثقافت تابعین میں ہے ساتھ ہی بہت زبردست شاعر بھی ہیں، ولید بن عبد الملک اموی دور میں فوت ہوئے، یلمان یلمان کا معرب ہے، یہ مقام گجرات میں بھیل اور گوجر کا دار الحکومت تھا،

محمد بن عبدالرحمن یلمانی کوفی ہے، اپنے باپ کی طرح مولیٰ عمر کی نسبت سے مشہور ہیں، انھوں نے اپنے والد عبدالرحمن یلمانی وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے سعید بن بشیر بخاری، عبداللہ بن عباس بن ربیع عاری، محمد بن عمار بن زیاد عاری، محمد بن کثیر عسلی، ابوسلمی موسیٰ بن اسماعیل وغیرہ نے روایت کی ہے، امام ابن معین اور دوسرے علمائے جرح و تعدیل نے ان کو منکر الحدیث قرار دے کر ان کی اجماعیت کو غیر معتبر بتایا ہے، سندھ کے درمیان فوت ہوئے،

محمد بن عمارت یلمانی انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان کے والد نے محمد بن عبدالرحمن یلمانی سے روایت کی ہے،

محمد بن ابراہیم یلمانی عبداللہ بن عباس بن ربیع بخاری نے آپ سے روایت کی ہے۔

بلاذری نے فتوح البلدان میں راجہ داہر کے قتل کے ابو محمد ہندی بعد اوی نے جو سندھ کے پورے علاقہ سندھ پر قابض ہونے کی روایت اُن سے کی ہے، انھوں نے ابو الفرج سے روایت کی ہے اور ان سے علی بن محمد مدائنی نے روایت کی ہے، ہندی کی نسبت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سندھ کے رہنے والے نہیں تھے بلکہ اس وقت کے اسلامی ہند سے ان کا تعلق تھا۔



یزید بن عبد اللہ شہسوارؓ آپ کا تذکرہ ابن ابی حاتم نے کتاب الجرح والتعدیل میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ انہوں نے عماد بن محمد عمری سے حدیث کی روایت کی ہے، اور ان سے علی بن ابی ہاشم طبرانی نے روایت کی ہے،

ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان کلہبی بغدادیؒ نے کلام کی نسبت میں سیاقی نے کلام کی نسبت میں ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان بن یوسف بن اشعر و سیناد عمودی کلہبیؒ نے انہوں نے بغداد جا کر ابو اہلب سلیمان بن محمد بن حسن صنی سے امام اعمشؒ کی مرسل روایت کی ہے زیادہ روایت کی، اور ان سے ابو بکر محمد بن ابراہیم بن شاذل بن اسلم نے روایت کی، ایک جنوبی شہر کی مشہور و قدیمی بندر گاہ تکر کے رہنے والے تھے۔ عمود کی بجائے رستہ کہتے تھے۔

نویسی سیاقیؒ ابن ابی حاتم زاریؒ نے کتاب الجرح والتعدیل میں اور ابن اثیرؒ نے باب میں موسیٰ سیلانی کا تذکرہ کیا ہے، حضرت انس بن مالکؓ کی خدمت میں حاضری دی ہے، امام شعبہؒ نے آپ سے روایت کی ہے تابعی ہیں، یحییٰ بن معین نے ان کی توثیق فرمائی ہے، جزیرہ سیلون کو سیلان بھی کہتے ہیں آپ کی نسبت اسی طرف ہے۔

ابو القاسم جعفر بن محمد سرہندیؒ امام ابن جزریؒ نے غایتہ النہیہ فی طبقات القراءین سے قرأت کی تعلیم حاصل کی اور آپ سے ابو بکر محمد بن محمد بن عثمان عزازی نے فن قرأت حاصل کیا، آپ اپنے زمانہ میں مشہور ائمہ تجوید و قرأت میں سے تھے۔

امام عبد بن حمید بن نصر کسبیؒ حافظ حدیث اور مسند کسبی کے مصنف ہیں، اور ان کا نام عبد المجید ہے مگر تخفیف کر کے صرف عبد بولا جاتا ہے،

جوانی میں علی اسفہار کر کے یزید بن ہارون، محمد بن بشر عبدی، علی بن عاصم، ابن ابی ندیک حسین بن علی جعفی، ابو اسامہ اور امام عبد الرزاق وغیرہ سے حدیث کا سماع فرمایا اور ان سے امام مسلم، امام ترمذی وغیرہ نے روایت کی، امام بخاری نے بخاری میں تعلیقاً ایک روایت صحیح کی ہے ۲۹۴ھ میں وصال فرمایا علمائے طبقات و رجال نے آپ کو سحر قدس کے قریب مشہور شہر کش یا کس کی طرف منسوب کیا ہے، مگر یا قوت حموی نے معجم البلدان میں کس کے بیان میں آپ کو ہندوستان کے ساحلی شہر کچھ کی طرف منسوب کیا ہے اور لکھا ہے۔ وکس ایضاً مدنیۃ باطن الہند، نیز کس ہندوستان میں ایک مشہور شہر ہے جس کا مشہور ذکورۃ فی المغازی ومن تذکر مغازی کی کتابوں میں ہے اور اس کی طرف - ینسب الیہا عبد بن حمید بن نصر کسبیؒ منسوب علماء میں عبد بن حمید بن نصر کسبیؒ فتوح البلدان وغیرہ میں اس کو کش اور قس بھی لکھا ہے،

۱۵۸ھ میں ہندوستان پر تین اسلامی دولت مہا نیکان کے بیان میں بلاذریؒ کی روایت حملوں کی ایک اور مستند روایت درج کی گئی ہے جس میں عہد فاروقی میں ۱۵۸ھ میں تین شہر وچ اور ذیل پر اسلامی لشکر کے حملہ آور ہونے کی تفصیل ہے، نیز یا قوت حموی کی روایت بھی درج کی گئی ہے، جس میں غزوہ ذیل پر حملہ کی تصریح ہے، ان دو مستند روایات کے علاوہ ایک تیسری مستند روایت امام ابن حزمؒ کی کتاب جمہرۃ انساب العرب میں موجود ہے جس میں تصریح ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے ہندوستان کے تین شہروں میں غزوہ کیا ہے، ان کے احاطہ یہ ہیں:-

عثمان منہم من خیار الصحابہ و اولادہ و انہم من ہجرت میں بہترین صحابی ہیں، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عافہ و غرافاد علیہ السلام الطائف و غیرہ فاروقی نے قاضی اور ہندوستان کے و خلاصہ من بلاد الہند و لفتوح۔ تین شہروں میں غزوہ کیا، نیز بہت کتب و روایات ہیں۔



فتوح البلدان بلاذری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے ایک بھائی حکم کو تھانہ اور  
بھڑوچ کی مہم پر روانہ کیا اور وہاں سے بھائی مغیرہ کو خود دیبل کی مہم پر روانہ کیا تھا، مگر جمع البلدان  
میں یا قوت حموی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ خود دیبل پر بھی حکم ہی گئے تھے اور ابن حزم کی تصریح  
ہے کہ خود حضرت عثمانؓ تقفیؓ نے ہندوستان کے ہر سرزمین میں غزوہ کیا ہے، بہر حال عبدالقوی  
میں ہندوستان پر اسلامی حملہ کی یہ تین مستند تصریحات ہیں، مگر حضرت عثمانؓ تقفیؓ ہی یہاں تشریف  
فرما ہوئے ہیں تو یہ اسلامی ہند کے لیے عظیم ترین شرف ہے۔

دوسری صدی میں سندھ میں موسیٰ بن عقبہ بن عوفؓ نے خلیفہ  
مقبہ بن کعب تمیمی کی بغاوت اور اس کا قتل عباسیہ کے سرگرم عاملین نے کیا، اور بنو  
ہبہ کے مقابل میں بنو عباسیہ کے حق میں پروپیگنڈہ کرتا تھا، اس کے لڑکے عقبہ نے سندھ میں شورش  
برپا کی، جس کے نتیجے میں وہ قتل کر دیا گیا اور اس کی شورش و بغاوت ختم ہو گئی، ابن حزم کا بیان ہے:  
وثار ابنہ عقبہ بالہند فقتل موسیٰ تمیمی کے بیٹے عقبہ نے سندھ میں شورش کی اس لیے وہ قتل کر دیا گیا  
غالباً عقبہ تمیمی کی یہ شورش اموی دور کے آخر میں یا عباسی دور کے شروع میں ہوئی تھی جبکہ خلافت  
کے انقلاب و تغیر میں سندھ کے امرا، اہل باغ و فراخ اپنے اقدار کے لیے کوشش کر رہے تھے۔

حضرت سعد بن ہشام انصاریؓ | حضرت سعد بن ہشام بن عامر انصاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ  
مدنی تابعی کی مکران میں شہادت | حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی اور اجل  
تابعین میں ہیں، انہوں نے اپنے والد حضرت ہشام، حضرت انس، حضرت عائشہ، حضرت ابن  
عباس، حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان  
سے حمید بن ہلال، زرارہ بن ابی اوفی، حمید بن عبدالرحمن حمیری اور امام حن بصری وغیرہ نے روایت  
کی ہے، صحاح ستہ میں ان کی روایات موجود ہیں۔ امام بخاری نے تاریخ کبیر میں ان کے تذکرہ کی گنجائش  
قتل سعد فی أرض مکران، علی احسن سعد مکران میں دین و دیانہ کے اعلیٰ درجہ پر  
لے جبرہ انساب العرب ص ۲۱۴۔ یہ امام معلوماد، مدینہ منورہ میں جبرہ انساب العرب کے مطالعے کے وقت ملیں۔

حالیہ

رہتے ہوئے شہید کی گئے۔

تہذیب التہذیب میں ابن جان کا قول نقل کیا گیا ہے جس میں حضرت سعدؓ کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے،  
یزید بن حاتم کی کتاب الزہد کے حوالے سے سعد بن ہشام اور ایک اور بزرگ کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے،  
اسی طرح تقریباً التہذیب میں، استشہاد بارض الہند موجود ہے، حضرت سعد بن ہشام دوسری صدی  
کے وسط میں مکران کی کسی جنگ میں شہید ہوئے،

یہ چند مزید سندھی، دیبلی | ابوالفتح، ابراہیم بن سندی بن علی بن ہیرام اصفہانی، آپ نے محمد بن ابو  
اور منصور بن علی | عبدالرحمن مرقی، اور محمد بن زیاد زبیدی سے روایت کی ہے، اور ابراہیم بن  
محمد حمزہ، عبد اللہ بن محمد بن جعفر، محمد بن یوسف، احمد بن محمد بن احمد سے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی  
نے ایک اسطے آپ سے روایت کی ہے اور صاحب المصول بتایا ہے، سرخ رنگ کا خضاب استعمال کرتے تھے،  
سلطنت میں فوت ہوئے، اعلیٰ بن موسیٰ بن اننت، سندی اصفہانی، آپ نے امام مالکؓ اور امام شریکؓ سے روایت  
کی ہے، عمر بن شاکر نے روایت کی ہے، ۱۲۵ھ میں کوفہ میں فوت ہوئے، عقیلیؓ نے کتاب اصہبان میں آپ کے

شہادہ اصفہانی نقل کیا ہے۔ عبد الرحیم بن یحییٰ دیبلی آپ نے ولید بن مسلم دمشقی سے، اور آپ سے  
ابو اسحاق شعیب بن احمد دیبلی نے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی دو واسطوں سے آپ سے  
روایت کی ہے، اور تاریخ اصفہان میں ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیبلی کے تذکرہ میں آپ کا ذکر کیا ہے۔  
فضل بن احمد اصفہانی، ہاشمی منصوری، آپ نے منصور سے بغداد جا کر حدیث کی روایت کی، ابراہیم بن خالد سے  
حدیث کی تعلیم کی، فضل بن صالح منصوری کے نام سے بھی مشہور ہیں۔ ابو حمزہ ہریر بن عبد اللہ بن  
فرات سندی اصفہانی آپ سے روایت کی ہے، ابی داؤد، اور اعلیٰ بن عبد اللہ سے روایت کی اور آپ سے  
عبدان، ابو یحییٰ اور ابن رستم سے روایت کی ہے، ۲۳۲ھ میں اصفہان میں حدیث کی روایت کی ہے۔

دیبل اور دیبلان | انگری نے مجسم، مجسمہ کا دیبل سندھ میں مشہور شہر ہے، اسے دیبلان بھی

لے تاریخ کبیر جلد ۲، ص ۶۹، نیز تہذیب التہذیب ج ۲، ص ۲۸۳، تہذیب التہذیب ج ۱، ص ۱۸۴۔ ان حضرات کے حالات  
امام ابو نعیم اصفہانی کی تاریخ مدینہ اصفہان نامی سے کتب خانہ شیخ الاسلام مدینہ منورہ میں موجود ہیں، ان کے نقل کیے گئے ہیں۔



کہتے ہیں، ابو عمرو نے ثعلب سے اور انھوں نے ابن الاعرابی سے زبان کی سند میں شک کی تعریف میں یہ شعر نقل کیا ہے:

كَأَنَّ ذِرَاعَهُ الْمَشْكُولَ مِنْهُ سَلِيبٌ مِنْ رِجَالِ الدَّيْلَانِ

گویا اس کا مضبوط اور فربہ ہاتھ دیلان کے لوگوں سے چھینا ہوا ہے۔  
 دیلان سیاہ رنگ کے لوگوں کی کان ہے۔  
 راجہ کا نام تھا مشہور شاعر نے خلیفہ ولید بن الملک کی مدح میں دیلان کا ذکر کیا ہے:

وَارِضٌ هِيَ قُلُودٌ قَهْرَتْ، وَدَاهِرٌ وَتَسْعَى لَكَ مِنْ رِجَالِ كَسْرَى النَوَاصِفِ

اے پل نے ہر قتل اور داہر کی سرزمین کو رام کیا اور آپ کے لیے کسر کی خانہ میں سے تمام درویش ہیں

وَأَذَتْ إِيْلِكَ الْهِنْدُ مَا فِي خَصْمِ نَهْجَا وَمِنْ أَرْضِ صَيْمِيْنِ تَنْتَانِ عِجْبِي الطَّائِفِ

ہندوستان نے اپنے قلعوں میں جو کچھ تھا آپ کو دیدیا اور سرزمین ہین سے آپ کے پاس عمدہ عمدہ سامان لائے جاتے ہیں

نقات کے ناموں میں آخر میں الف نون کا اضافہ نکاح میں بصرہ میں آباد کرنے کے بعد سے ہوا،

اور اس کے مختلف نواحی اور قطائع کے نام اس طرح رکھے گئے: جیسے قطیعہ خضع بن ابی العاص خضعا

قطیعہ ابوامیر بن ابی العاص امیتان، قطیعہ مکرم بن ابی العاص حکمان وغیرہ بعد میں یہ طریقہ عام

ہو گیا اور دیلان کو بھی اسی طریقہ پر پکارا گیا، تجربہ کے ان اشعار سے معلوم ہوتا ہے کہ انوی دور خلافت

میں سندھ کا علاقہ بڑی اہمیت رکھتا تھا، اور یہاں سے دربار خلافت کا خصوصی تعلق اور ربط قائم تھا،

چند قدیم مقامات کے جدید نام جناب مولانا محمد سلیم صاحب شاہ ولی اللہ اویسی علی کاٹھ

اور موجودہ حالات منصورہ مغربی پاکستان نے سندھ اور اطراف سندھ کے

چند قدیم مقامات کے نئے نام اور حالات ہمارے پاس روانہ کیے ہیں، ہم مولانا نوصوف کے اس

علمی و تحقیقی تعاون پر ان کا شکریہ ادا کرتے ہوئے ان کو درج کرتے ہیں:-

۱۔ معراج میں سوار السلاطین والوالمنازع، ۲۷ ج ۱، ص ۵۶۹، ۵۷۰ ج ۲، ص ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸



افغانستان میں ایک مشہور شہر کے عربوں کے حملے میں وہی مقصود ہے (تجرات کے ضائع ہونے میں بھی گندہارا نامی ایک قدیم ہندو گاہ اسی کی ہے، بڑی بڑی بھڑوچ، اور باربد (بھارت بھوت) کی فتوحات کے سلسلے میں بلاذری نے اسی گندہارا کو قنٹر بوز کا محل قرار دیا ہے۔

رقصدار) آج کل اس کو خضدار کہتے ہیں، یہ قلات ڈویژن کا جدید تعمیر وانا علاقہ ہے، قدیم عہد میں خوارج کام کوڑہ چکا ہے، دارالبیضا اس کے پاس ہی آباد تھا۔

(بقیہ اہل) یہ بھی قلات ڈویژن میں واقع ہے، آج کل اس کو گندہارا کہتے ہیں، حال ہی میں ایک مستقل ضلع قرار دیا گیا اور قلات ڈویژن میں واقع ہے،

رقنر بوز غالباً یہ تصدیق ہے، شاید اصل قنٹر بوز ہوگا، علاقہ کنڈل میں قنٹر بوز کے نام سے ایک قدیم شہر اب تک موجود ہے (بج گور کا قنٹر بوز یا قنٹر بوز ہو جانا محال نظر ہے۔)

(لاہور) عرب دور میں مشہور شہر لاہور موجود نہیں تھا، اس لیے مہلب بن ابی صفرو کے بہاؤ کے بعد ہی پیدا نہیں ہوتا، یہ تو بعد غزنوی میں آباد ہوا ہے، الجہ دریا کے سندھ پر انک کے اوپر ترس کے ایک بوجہ ایک گھاٹ تھا، اس پر مہلب نے حملہ کیا تھا، بچے پال نے ملغان چھوڑ کر پہلے ہی کو دارالسلطنہ

بنایا تھا، محمود کا پہلا حملہ اسی پر تھا، نہ رومی کے کنارے لاہور پر، لاہور کے عرب دور میں نہ ہونے اور غزنوی دور میں آباد ہونے پر دلائل و شواہد درکار ہیں۔

(مید) ساحل کمران پر ایک قدیم قوم غنی، قدیم ایرانیوں میں اس کی ایک ریاست سرمد یا (MEDIA) بھی تھی (مید کے بارے میں پوری تفصیل ہماری کتاب عرب و ہند عہد رسالت میں لکھی گئی ہے، ملاحظہ ہو)۔

(منصورہ) اور محفوظہ سندھ کے ضلع رائے وڑی کے شہر شہدادپور سے ۹ میل مشرق میں مجڑاؤ نہر ہے، اس نہر سے ۹ میل پر منصورہ کے وسیع و عریض کنڈرات پڑے ہیں، سال گذشتہ سے محکم آثار قدیمہ نے یہاں کھدائی کی ہے، آج کل عوام اس کو ڈولڈز کہتے ہیں، ڈولڈز کوئی مورہوم راجہ گذرا ہے، ردھارائے اور کاراجہ تھا جو

بعد میں برہمن آباد میں آگیا تھا، اس کا بھائی چھوٹا ایرانی مسلمان ہو گیا تھا، جس کی تفصیل ہماری کتاب رجال السنہ والہند میں موجود ہے، شاید اسی راجہ دلارائے کو دلور بنایا گیا ہو۔

برہمن آباد یہاں پر ایک چھوٹا سا گاؤں یا متارہنوں (تھیل) بھی ہے، شاید یہ برہمن آباد کی بگڑی ہوئی شکل ہو وہاں سے یہ رافرا اسطو منصور عباسی کا دینا بلایا ہی جس پر شان و آئینہ و انہ لکھا ہوا ہے اور اب وہ اس کالج کے دارالانشاء (میوزیم) کی ترینت ہے۔ (مکتوب منصورہ ختم ہوا)

یہ مکتوب منصورہ ۳ ربیع الاول ۱۱۱۱ھ مطابق ۱۷۰۱ء کو لکھا گیا تھا۔

(۲)

## دولت ہمارے منورہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام میں سے حضرت ہمار بن اسود اسی قریشی رضی اللہ عنہ مشہور صحابی تھے، فتح مکہ کے بعد اسلام لائے، بعد میں مدینہ منورہ میں اقامت اختیار کی اور وصال نبویؐ کے بعد ملک شام چلے گئے، وہ خود بھی بہت جری اور بہادر آدمی تھے، ان کی اولاد میں بھی اولما لغز کی اوصاف موجود تھے، شام، بصرہ، سیراف، سندھ، بلخ، اور مصر جہاں جہاں ان کی اولاد رہی،

غلبہ ذات قدر اور شان و شوکت کی مالک بن کر رہی، ان ہی میں سے ایک شخص مندر بن زبیر ہمار بنی جو آئندہ کے دور میں سندھ آکر آباد ہو گیا، اس زمانہ میں یہاں کے سیاسی اور لکی حالات نہایت ابتر تھے، مندر بن زبیر نے سندھ سے نکل کر جزیرہ کے شہر قرقیہ میں غلبہ و اقتدار کی

مگر ناکام ہو کر سوئی پاگیا، سندھ میں اس کا غاندین وقت اور حالات کا منتظر یہاں تک کہ اس کے پوتے عمر بن عبد العزیز بن مندر بنی نے سندھ پر قبضہ کر کے منصورہ میں اپنی دولت بیکار کر لی، اور خلافت عباسیہ کے نام کا خطبہ جاری کیا، یہ اتھتی برائے نام تھی، اور

اس حکم کے تحت ہر طرح کی داخلی اور خارجی خود مختاری حاصل تھی، اس سبب کسی کا میاں سبب اور امور حکمران گندے ہیں، جنہوں نے سندھ کی بنیادوں اور ڈھول

کو ختم ہی نہیں کیا، بلکہ ہر طرف امن و امان کی فضا پیدا کی اور بڑی مقبولیت پائی۔

حضرت ہمار بن اسود بن مطلب بن اسد بن عبد العزیز بن ہاشم قریشی رضی اللہ عنہ، فتح مکہ کے بعد مقام

جعرانہ میں خود حاضر ہو کر اسلام لائے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا تصور معائنہ فرمایا، اس سے پہلے کفار قریش کے ساتھ مسلمانوں کے ساتھ میں بہت پیش پیش رہتے تھے



ہبتار بن اسود دونوں حضرات حج کے موقع پر یوم نحر کو مکہ پہنچے تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا کہ وہ اس سال عمرہ کر کے حلال ہو جائیں، اور آئندہ سال اگر حج ادا کریں۔

ہبتار شاعر بھی تھے، بعض قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی وفات شاعر کے بعد ہوئی،

ہبتار کی اولاد ہبتار بن اسود کی اولاد میں سے تین افراد کوں کے نام معلوم ہو سکے ہیں، ایک علی بن ہبتار جن کے پوتے یحییٰ بن عبد الملک بن علی بن ہبتار بن اسود ہیں، دوسرے

عبد الرحمن بن ہبتار جن سے سندھ کے ہبتاری سکھانوں کے مورث اعلیٰ عمر بن عبد العزیز بن منذر

بن عبد الرحمن بن ہبتار بن اسود ہیں۔ اور تیسرے لڑکے کا نام اسمعیل بن ہبتار ہے جسے مصعب

بن عبد الرحمن بن عوف نے قتل کیا اور اسی کے ساتھ سرکشوں کی ایک جماعت کو بھی بدستج کیا۔

اسمعیل بن ہبتار بن اسود کا قتل کلابی کے ہاتھوں کتاب الحج اور کتاب الاغانی میں مختلف

طریقوں سے لکھا ہے، ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب الحج میں لکھا ہے کہ قتال کلابی رحبان

بن حبیب بن مضر بن عامر نے اپنے چچا زاد بھائی زیاد کو قتل کیا، اور مدینہ میں قید کیا گیا، اس

کا حکم مروان بن حکم تھا، اور جیل کا داروغہ ایک قریشی آدمی اسمعیل بن ہبتار بن

اسود بن مطلب بن اسد تھا، اس نے امیر مدینہ کے یہاں قتال کلابی کی شکایت کی کہ وہ

جیل میں اکثر شہر بڑھا رہا ہے۔

اذا شئت غنمنا علی ظہر شرجع فواعم بیض من قیش و عامر

ابیر نے قتال کے پاس آدمی بھیج دیا کہ کیا تم نے یہ کہلے؟ اس نے جواب دیا کہ نہیں بلکہ میں یہاں

اذا شئت غنمتنی القیود و ساقی علی السجن اعلاجر الامیر الطماطم

یہ باتیں چلی رہی تھیں کہ مصعب بن عبد الرحمن بن عوف نے قتال سے کہا کہ کیا یہ بات

تمہارے لئے بہتر ہوگی کہ میں تم کو تلواروں اور ایک سواری کا انتظام کر دوں تم ان ہبتار

لو موطا، امام مالک ج ۱ ص ۳۳ طبع مصر، شہ جہرۃ الانساب العرب ص ۱۵

ہجرت کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے

شوہر ابوالاعصیٰ نے مدینہ لے کر لیا تو ہبتار بن اسود نے قریش کے ادبائش کو ساتھ لے کر ان کی

سواری کا پیچھا کیا اور یہود کے قریب ایک سواری کو نیزہ مارا، جس سے ان کا حمل ساقط ہو گیا،

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واقعہ کی حرکت اور سنگین جرم پر اظہار نفرت

فرماتے ہوئے صحابہ سے فرمایا کہ ہبتار بن اسود چال چلے اسے آگ میں ڈال دو، پھر آپ نے

فرمایا کہ تم لوگ ایسا نہ کرو، آگ کا عذاب دینا اللہ تعالیٰ کا حق ہے اس واقعہ کے بعد ہبتار

مدقوں روپوش رہے، یہاں تک کہ فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور سن کر

خود بخود حاضر ہو گئے اور آپ کے سامنے کمرے شہادت پڑھ کر عرض کیا یا رسول اللہ آپ کی

دعائیٰ بعد میرا ارادہ ہوا کہ ملک عرب چھوڑ کر عجم کے کسی علاقہ میں چلا جاؤں، اگر جب آپ کا

رحمہ نہ ادا کیا تو حاضر خدمت ہو گیا کیونکہ اسلام تمام پھیلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے، یہ بھی کہ

آپ نے ہبتار کا قصور معاف فرمادیا۔

ہبتار اسلام لانے کے بعد کچھ دنوں تک مکہ میں رہے، پھر مدینہ چلے آئے، یہاں

آئے بعد بعض صحابہ ان کو پہلی حرکت پڑھنے و تسبیح کرنے کے لئے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا کہ تم بھی ان لوگوں کو جواب دو، الغرض یہ بات

بھی ختم ہو گئی، اور حضرت ہبتار مدینہ میں خوشگوار زندگی بسر کرتے لگے،

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہبتار بن اسود کے مکان کی طرف سے گزرے تو

انہوں سے غنا اور دولت کی آواز آئی، معلوم ہوا کہ ہبتار کی بیٹی کی شادی ہے، آپ نے اس چیز کو

نا پسند فرمایا، اصحاب کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں حضرت ہبتار ملک شام چلے

گئے تھے، اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی۔

موطایا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ابوالایب انصاری ادا

لو اصحاب ابن حجر ج ۱ ص ۵۶ طبع مصر۔



کو قتل کر کے جیل خانہ میں لے کر رہا کر دیا۔ قتال اس چہرہ پر ہوا کہ اس نے اپنا کام کیا اور قتال نے ابن ہبتار سے خواہش ظاہر کی کہ وہ عشار کی غارتگری سے باز رہے اور اگر ناپا ہوتا ہے۔ اس نے خانہ کے لیے قتال کو باہر نکال دیا۔ قتال نے ملو اسے کرنا پڑا اور عشار غارت گئے۔ عشار ابن ہبتار کو مار کر جیل خانہ کے اندر کر کے مقفل کر دیا اور عشاری پر چڑھ کر چلتا بنا، اس موقع پر قتال نے یہ اشعار کہے:

توكت ابن هبتار وداني مجدلاً واصبح دودي شابة فاردمها  
بسيف امرؤ لن اخبر الدمار اسمه وذل عصرتنا غشي الى همومها  
ابو الفرج اصفهانی نے افغانی میں بغیر نام لیے ابن ہبتار قرشی کے قتل کو مدح میں لکھا ہے، پہلی روایت ہے کہ ابن ہبتار قرشی تجارت کی غرض سے باکسی اموی سے ملنے کے لیے ملک شام جا رہا تھا، راستہ میں اسے ایک جماعت ملی جس میں قتال کلابی بھی تھا، اس جماعت نے ابن ہبتار کو قتل کر کے اس کا مال لوٹ لیا، جب اس واقعہ کی خبر عام ہوئی تو عامل مدینہ مروان بن حکم کے ایک آدمی نے بنی کلاب وغیرہ کے غارت گروں کو گرفتار کر کے جیل میں بند کر دیا تاکہ معاملہ کی تحقیق کی جائے، قتال نے محسوس کیا کہ اس کے ساتھیوں میں کوئی دم نہیں ہے اور اس کا جرم ثابت ہو جائے اس لیے اس نے جیل کے داروغہ کو دھوکہ سے قتل کر دیا، اس موقع پر چند اشعار کہے جن میں پہلا یہ ہے۔

اممہ اُشیبی جدّ الذئبیل اُشیبی بوضیل اُدیصرم معجل  
دوسری روایت کتاب البحر سے ملتی جلتی ہے اس میں ہے کہ جس زمانہ میں قتال کلابی اپنے ایک چچا زاد بھائی کے قتل کی سزا میں مدینہ کی جیل میں تھا، ابن ہبتار قرشی اور اس کے چچا زاد بھائی کے درمیان سخت عداوت ہو گئی، ابن ہبتار کے دشمن نے قتال تک رسائی حاصل کر کے اسے ابن ہبتار کے قتل پر آمادہ کیا، اور کہا کہ میں تمہارے پاس کھانا بھجوں گا جس میں

دھار دار لوہا ہو گا تم اس سے اپنی بیڑیاں کاٹ لینا اور پھر ان کو پہن لینا تاکہ شبہ نہ پڑے اور جب وضو کے لیے باہر نکلتا تو سپاہی سے نظر پھا کر بھاگ جانا میں فلاں جگہ تمہارا انتظار کروں گا، اور تمہارے لیے تلوار اور سواری تیار رکھوں گا، اس ترکیب سے قتال جیل سے نکل گیا اور اسی آدمی کے یہاں چھپا رہا یہاں تک کہ اس کی تلاش بند ہو گئی، اس کے بعد قتال نے ابن ہبتار کو قتل کر دیا۔

آخری خلیفہ اموی مروان نے عوثرہ نامی ایک شخص کو قصہ ایک ہتاری کی تلخ میں غارتگری کا حکم دیا، اس نے وہاں کے شورش پسندوں اور فتنہ پردازوں کو ۲۵۰ میں گرفتار کر کے کیف کر دیا تک پہنچایا اس واقعہ کو ایک شاعر ابن زیادہ مہری نے ان اشعار میں بیان کیا ہے۔

لقد سوتنی ان کان شیئاً یسرنی معاً ابن هبتار علی بلخ والسفسر  
اگر کوئی بات مجھے خوش کر سکی، تو ایک ابن ہبتار کی تلخ پر یلغار اور اس کا وہاں کا سفر  
وحوثرۃ المہدی بمصر حیا دہ و اسیافہ حتی استقامت لمصر  
اور حوثرۃ المہدی بات عوثرہ جس نے مصر میں اپنے عمدہ گھوڑے اور تلواریں استعمال کیں کرئیں یہاں تک کہ مصر کا حال درست ہو گیا۔

پہلے شعر سے ابن ہبتار کا سفر تلخ اور اس پر غارتگری کا پتہ چل رہا ہے کہ ۲۵۰ سے پہلے ہتاری غلامان کے کسی فرد کے تلخ میں اپنی طاقت و شوکت کا مظاہرہ کیا تھا۔

ایک اور لوگوں نے غم خوش حال اور صاحب فہم و فراست ایک ہتاری ہندوستان اور چین میں ایک ابن ہبتار کا تذکرہ مسعودی نے مروج الذهب میں چین کے بیان میں کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قرش کلابی کو ابن ہبتار ابن اسود کی اولاد سے تھا،



بصرہ میں مقیم تھا۔ جب شہر میں صاحب زنج نے بصرہ میں قتل و غارت اور سلب و نهب کا بازار گرم کیا تو یہ شخص سیراف سے نکلا گیا۔ یہ سیراف کے صاحب بصیرت اور خوش حال لوگوں میں سے تھا، وہاں سے جہاز میں ہندوستان آیا۔ ہندوستان میں جہاز درجہ ہندوستان میں گھومتا پھر تارہا تھی کہ شہروں کا پکڑنے کا تھے چین پہنچ گیا، جہاں وہ شاہ چین کے دربار میں باریاب ہوا، اور اپنا صاحب و نسب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ملاقات کا تذکرہ کے انعام و اکرام کا مستحق بنا، نیز شاہ چین نے اسے اپنے آٹا و قدیر میں سے بہت سے قیمتی اشیاء اور عجمی کرام کی تصویریں دکھائیں اس طرح یہ ابن ہبیار چین سے فاتر المرام واپس ہوا، اس زمانہ میں ہبیار قرضی سے ابو زید سیرانی نے سندھ میں بصرہ میں ملاقات کی اور اس سے چین کے حالات دریافت کئے۔

بس زمانہ میں یہ ابن ہبیار قرضی تباہی سے دوچار ہو کر ہندوستان کے شہروں کا چکر لگا رہا تھا، سندھ میں اس کا خاندان حکمران تھا، مگر اس نے چین سے واپسی پر بصرہ ہی کو اپنا مسکن بنایا۔

منذ بن زبیر ہبیار قرضی کی سندھ میں ۵۸۱ھ میں مدالی عراق خالد بن عبد اللہ قسری کے حکم سے سندھ میں ۵۸۱ھ میں حکم میں حکم بن عوانہ بکلی کو سندھ کا حاکم بنایا گیا، یہ ہشام بن عبد الملک کی بیوی کا زمانہ تھا، اسی حکم کے ساتھ منذ بن زبیر ہبیار سندھ آیا، بلا ذری نے لکھا ہے،

وکان جد عمر هذا مستن  
عمر بن عبد العزیز کا دادا منذ بن زبیر حکم بن عوانہ بکلی کے ساتھ سندھ آیا۔

اصطخری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خاندان سندھ کے ایک معمولی سے شہر یانہ میں آباد ہوا، جہاں خود عمر بن عبد العزیز ہبیار بھی مقصورہ میں حکومت قائم کرنے سے پہلے رہا کرتا تھا۔

اس زمانہ میں سندھ اور اس کے اطراف میں طرح طرح کے داخلی قتلوں کا زور تھا یہاں کے عربوں کی قبائلی عصبیت یمنیہ و ننداریہ کا شباب تھا، بنو عباس کے داعی و مبلغ اندر اندر اپنا کام کر رہے تھے، خواجہ کے فتنے عروج پر تھے، علویوں کی شورش جگہ جگہ سر اٹھا رہی تھی، شعویوں کی شرارتیں نام تھیں، ان فتنوں کی وجہ سے خروج و بغاوت اور خود مختاری کی دبا چوٹ رہی تھی اس کے باوجود ۵۸۱ھ سے ۵۸۲ھ تک سندھ میں ہبیار خاندان کی کسی مخالفت و حاکمانہ سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذ بن زبیر ہبیار جس مقصد کو لے کر ہندوستان آیا تھا، اس میں کامیابی کے امکانات سندھ میں اب تک نظر نہیں آتے تھے، اس لیے وہ پچیس سے زائد سال تک بانیہ میں خاموشی کی زندگی بسر کرتا رہا، یہاں تک کہ جب بنو امیہ کے خاتمہ اور بنو عباسیہ کے اقتدار کا زمانہ آگیا تو اس انقلابی دور میں اس نے۔ سندھ سے نکل کر قرقسیا میں اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔

۵۸۱ھ میں منذ بن زبیر ہبیار کا امام ابن حزم نے جمہور انساب العرب میں عمر بن عبد العزیز قرقسیا میں خروج اور قتل بن منذ ہبیار کے حال میں لکھا ہے،

وکان جد عمر هذا مستن  
عمر بن عبد العزیز کے دادا منذ بن زبیر حکم بن عوانہ بکلی کے ساتھ سندھ آیا۔

ابن خلدون نے بھی منذ بن زبیر کے بارے میں یہی تصریح کی ہے۔

ارض جزیرہ میں رجبہ الملک بن طوق صیائے قابو کے کنارے ایک مثلث علاقہ ہے، قرقسیا اسی کا ایک شہر ہے، ۵۸۱ھ میں عمر بن عبد العزیز نے جزیرہ کو فتح کر کے مسلمہ فہری کو قرقسیا کی طرف روانہ کیا، اس کے بعد حبیب نامی ایک نوی فہری نے رقبہ کی طسرح قرقسیا کو بھی صلح و مصالحت کے ذریعہ فتح کر لیا، بعد میں اس نے قرقسیا کے بغاوت کی تو والی



جزیرہ عمر بن سعد بن کثیر کے، دوبارہ صلح و مصالحت کی اس کے بعد یہاں پر کوئی شور و شغب  
برپا نہیں ہوئی یہاں تک کہ خود اس کے ذہن پر پھر نگاہ نہ سے سر اٹھایا۔

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ۱۳۱ھ میں اہل جزیرہ نے بغاوت کر کے پہلے عباسی خلیفہ ابوالعباس  
سفاح کے خلاف حجاز میں طاقت جمع کی نیز قریب کیا، رقعہ، سبار، دارا، اہل مدینہ میں شورش  
اٹھی، قریب کیا اہل مدینہ کی بغاوت فرو کرنے کے لیے عباسی نے بھائی ابوجعفر منصور کو بھاری  
جمعیت کے ساتھ روانہ کیا، اس تاجی کا مددائی کے بعد جزیرہ اور شام کے حالات بالکل درست ہو گئے  
اور ابوجعفر نے جزیرہ، مہینہ اور آذربایجان میں ۱۳۲ھ تک عباسی حکومت کی قریب کیا کی اس  
شورش کے زمانہ میں منذر بن زبیر مہاری نے عباسی حکومت کے خلاف باغیوں کی رہنمائی کی، اور  
کھل کر مقابلہ کیا جس کی بادشاہ میں اسے گرفتار کر کے سولی دیدی گئی۔

منذر کو گرفتار کر کے سولی دینا بتا رہا ہے کہ اس نے خروج و بغاوت میں نمایاں حصہ لیا تھا  
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذر بن زبیر بنو امیہ کے خیر خواہوں میں تھا، اور سندھ میں اس کی آمد ان  
کی تائید و تقویت کے خیال سے تھی، ورنہ سندھ کے حالات کی ابتری یہاں ہر اقتدار حاصل کرنے  
میں بہت مدد دیتی اور وہ قریب کیا کے بجائے سندھ ہی میں اقتدار و غلبہ کی کوشش کرتا۔

۲۲۶ھ میں عمر بن عبد العزیز مہاری کی  
سندھ میں پہلی کامیابی

سیکڑوں سال تک کسی اندرونی یا بیرونی سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، یہاں تک کہ ۲۲۶ھ میں منذر  
کے پوتے عمر بن عبد العزیز مہاری نے سندھ کے عباسی حاکم عماد بن موسیٰ مدنی سے کھل کر  
مقابلہ کیا جس کا نتیجہ عمران کے قتل کی صورت میں ظاہر ہوا، یہ خلیفہ واثق کا زمانہ تھا عمر و عمران  
کا یہ مقابلہ خروج و بغاوت یا غلبہ و اقتدار کے نام پر نہیں تھا بلکہ سندھ میں مقیم عربوں کی  
باہمی قبائلی جنگ نے مینوں اور نزاریوں میں مصیبت پیدا کر دی تھی، اور دونوں جماعتیں بڑی ہی  
تھیں، عباسی حاکم عماد بن موسیٰ مدنی نے اس میں صلح و مصالحت کی کوشش کے بجائے اہل مین

کا ساتھ دیا، اس پر عمر بن عبد العزیز مہاری نے حجاز کے نزاریوں کی مدداری کی اور عمران مارا  
گیا، بلاذری نے لکھا ہے :

شہر دعت العصبیۃ بین الغزالیۃ سعد میں آباد نزاری اور مین عربوں میں مصیبت  
والہامانیۃ، فشار الیہ عم بن پیدا ہوئی، جس میں عمران مینوں کا طرفدار  
عبد العزیز مہاری فقط شدہ بن گیا، یہ کہ عمر بن عبد العزیز اس کے  
دھو غا پر لہ مقابلہ کے لیے گیا اور عمران کو قتل کر دیا۔

قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الفخار و الفتح میں تصریح کی ہے کہ عمران بن موسیٰ مدنی  
کا قتل سندھ میں ذوالحجہ ۲۲۶ھ واثق باللہ کے دور خلافت میں ہوا تھا۔

عمر بن عبد العزیز مہاری نے قحطانیوں کے مقابلہ میں عدنانیوں کا ساتھ دیکر فتح  
پائی، جس سے پورے علاقہ سندھ ۲۲۶ھ میں اس کا شہر ہو گیا اور بڑی حد تک  
اس کے حق میں زمین ہموار ہو گئی، اس کے باوجود بیس سال تک وہ ظاہری اقتدار و  
غلبہ حاصل نہ کر سکا۔

۲۲۶ھ میں خلیفہ متوکل کے قتل پر خلافت  
۲۲۶ھ میں دولت مہاریہ سندھ کی تاسیس

اور پوری خلافت میں طرح طرح کے قتلوں نے سر اٹھایا، ان ہی ایام میں عمر بن عبد العزیز مہاری  
نے سندھ میں ایک خود مختار اور آزاد حکومت کی بنیاد رکھی اور منصورہ کو پایہ تخت قرار دے کر  
پورے سندھ کی حکومت سنبھالی، امام ابن حزم نے جمہور الانساب میں لکھا ہے :-

عمر بن عبد العزیز بن منذر بن زبیر بن  
بن الزبیر بن عبد الرحمن بن  
ہبار بن الاسود صاحب السند

۱۸۵ھ میں کتب الفخار و الفتح ص ۱۸۵











ظاہر کی، تورخ یعنی اس واقعہ کو یوں بیان کیا ہے:

وتوفي هارون بن ابي خالد عامل جب سندھ کا والی ہارون بن ابو خالد  
السند سنة ۲۳۰، وكتب عمن... لیا تو عمر بن عبدالعزیز سامی نے دجو کہ سامی بن  
عبدالعزیز سامی المنتقی الی... کی طرف منسوب تھا اور شہر منصورہ کا حاکم تھا،  
سامی بن لوفی، وصاحب البلد... خلیفہ خول کو لگا کر مجھے شہر کا قائدہ حاکم بنایا  
وانصارت دلی، فاقام به... جائے تو میں یہاں کے معاملات کو ٹھیک کر دوں گا  
ضبطہ، فاجاب بلی ذلک فاقا... چنانچہ خلیفہ نے اسے سندھ لے لیا اور عمر بن عبدالعزیز  
طول أيام المتوکل... متوکل کے پورے دور میں سندھ حاکم رہا۔

بتاریوں کا یہ غلبہ واستیلا، خلیفہ کی منظوری سے تھا اور ان کو کال خود مختاری نہیں ملی  
تھی، یہاں تک کہ ۲۴۰ھ میں قتل متوکل کے بعد انھوں نے اپنی آزاد حکومت قائم کر لی۔  
یعقوبی نے شبہ کی بنا پر عمر بن عبدالعزیز بہاری کو سامی بن لوی کی اولاد سے بتا کر  
اسے سامی لکھا ہے ورنہ درحقیقت سامی بن لوی کی اولاد سے ملتان کے حکمران  
تھے، جیسا کہ دولت نامہ ملتان میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

عمر بن عبدالعزیز بہاری کی خود مختار اور آزاد حکومت کی تاریخ ابن حزم نے یوں بیان  
کی ہے۔

عمر بن عبدالعزیز بن المنذر... عمر بن عبدالعزیز بن منہ حاکم سندھ، متوکل کے  
صاحب السند، ویوفی ابتداء قتل کے بعد اپنے دوائے فتوں کے شروع میں  
الفتنة، ثم قتل المتوکل... سندھ کا حاکم بنا۔

متوکل کا قتل ۲۴۰ھ میں ہوا، اس لیے ظاہر ہے کہ دولت بہاریہ کا قیام اسی سال یا  
اس کے فوراً بعد ہوا ہوگا، عمر بن عبدالعزیز نے اس کے بعد بھی مرکز خلافت بغداد سے تعلق

قائم رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور اپنا مرکز بھی منصورہ ہی کو بنایا۔ جمہوری اور عباسی  
دور میں عمال و مستقم کامرکز تھا، مگر اب بھی اپنے آبائی وطن بانیہ ہی میں رہتا تھا جو منصورہ  
سے تھوڑے فاصلہ پر جنوب میں واقع تھا، اس نے اپنے زمانہ میں نہایت کامیاب اور  
شاندار حکومت کی، پورے سندھ میں امن و امان قائم کیا، عوام میں قبولیت حاصل کی، خراج  
اور ٹیکس وصول کیا، اور اسی کی نسبت سے منصورہ کے حکمران بعد میں بنو عمر بن عبدالعزیز  
کے لقب سے مشہور ہوئے،

عمر بن عبدالعزیز کے مرنے پر اس کا بیٹا  
عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز بہاری قرشی

حکومت کا وارث ہوا، ۲۴۰ھ میں حکمران تھا، اس نے بھی باپ کی طرح پورے سندھ  
پر نہایت کامیاب حکومت کی، قریب و جوار کے راجوں مہاراجوں میں اس کی بڑی قدر و  
منزلت تھی، دین داری اور دینی خدمات میں دور تک اس کا شہرہ تھا، اس کے دربار  
میں علماء، فضلاء، ادباء، شعراء اور ارباب علم و فن رہا کرتے تھے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو کندیہ کے ایک غلام ابو سمہ نے اس کے زمانے میں  
سندھ میں غور و خوار کیا، مگر عبداللہ بن عمر بہاری نے اپنی

طاقت سے اسے باہر نکال دیا، اور اس واقعہ کے بعد اس نے آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ  
ہی میں مستقل حکومت بھی اختیار کی، اس وقت سے منصورہ حکومت کامرکز ہی نہیں بلکہ  
حکمرانوں کا مقام بھی بن گیا۔

مشہور سیاح اور جہاز راں بزرگ بن شہر بن ناخدا رامہرمزی نے اپنی کتاب عجائب الهند  
میں عبداللہ بن عمر بہاری کے زمانے کا ایک خوبصورت اور دلچسپ واقعہ لکھا ہے، وہ کہتا  
ہے کہ مجھ سے ابو محمد بن عمرو بخیری نے بصرہ میں بیان کیا کہ جب میں شہرہ میں منصورہ  
میں تھا تو وہاں کے بعض معتبر مشائخ نے مجھ سے بیان کیا کہ کشمیر کے ملوک اور کاراچہ



پرو خضار رکھ کر اس قدر رو یا کہ اس کا چہرہ مٹی سے لوث ہو گیا۔

اس کے بعد مجھے مخاطب کر کے کہنے لگا کہ یہی ربت معبود اور اول قدیم ہے اس کا نہ کوئی شریک ہے اور نہ خلیل ہے، راجہ نے اپنے لیے ایک مخصوص کمرہ بھی بنوایا تھا جس میں وہ تنہا داخل ہو کر نماز پڑھتا تھا اور کسی دوسرے کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی تھی، ارکان دولت سمجھتے تھے کہ راجہ مہات سلطنت اور ذاتی معاملات میں غور و فکر کے لیے اس کمرے میں جایا کرتا ہے، اس درمیان میں راجہ نے مجھے تین بار ہدیہ میں سونا دیا، جس کی عبودیت نقد ادھر سو میری بی۔

واضح ہو کہ اس زمانہ میں مہاراجگان اور سلاطین منصورہ کی ماتحتی میں ان کے باج گزار بن کر حکومت کرتے تھے اور ان میں مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد آباد تھی اور اسلامی شان و شوکت برپا تھی۔

یہ عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہتباری کا موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہتباری قرشی حقیقی بھائی تھا ۲۱۱ھ میں اس کے حکم سے ہتباری نے کا پتہ چلتا ہے، خلفاء عباسیہ سے اس کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اس کا تذکرہ صریح قاضی شیعہ بن زبیر نے کتاب الذخائر و التحف میں کیا ہے۔

وَأَهْلِيَّ مَوْسَى بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ  
الهِتَابِيَّ صَاحِبَ الْمَدِينَةِ الْمَعْتَدِ  
عَلَى اللَّهِ فِي مَسْنَةِ أَحَدِيٍّ وَصَلَّى  
وَمَا نَتَيْنَ هَدِيَّةً  
سندھ کے حاکم موسیٰ بن عمر بن  
عبدالعزیز ہتباری نے سلطنت میں  
خلیفہ معتد کی خدمت میں ہدیہ  
سجوا۔

پھر اس ہدیہ کی تفصیل میں لکھا ہے کہ اس میں ایک کلمہ تھا جس کی تفسیر دیکھنے میں نہیں آئی: اور عمدہ نسل کے اونٹ، اور نائے کے مانٹ، بن کا رنگ مانٹ بن

ل عجاوب الہند طبع یورپ۔ مکتبہ کتاب الذخائر و التحف ص ۲۷۲ طبع کو بیصر

مہروق بن رافق ہندوستان کے نامی گرامی بادشاہوں میں سے تھا، اس نے مشرق میں حاکم منصور عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کو لکھا کہ وہ راجہ کے لیے اسلامی شریعت اور احکام کو ہندی زبان میں شرح و تبصیر کے ساتھ بیان کرے عبداللہ بن عمر نے ایک عالم و فاضل کو بلایا جو منصورہ میں رہتا تھا، اس کا خاندان عراق کا تھا، یہ عالم ذہین و طباع اور معاملہ فہم ہونے کے ساتھ ساتھ عربی زبان کا اچھا شاعر بھی تھا، اس کی نشوونما خود کتاب میں ہوئی تھی اور وہ یہاں کی مختلف زبانوں سے واقف تھا، عبداللہ بن عمر نے ان کے مہاراجہ مہروق بن رافق کی بات اس کے سامنے رکھی، اس نے راجہ کی خدمت میں حاضر کی سے پہلے ایک قصیدہ لکھ کر بھیجا، اس نے قصیدہ میں اپنی ان ضروریات کا تذکرہ کیا تھا جو مہاراجہ کے پاس جانے پر درکار تھیں جب یہ قصیدہ راجہ کو سنایا گیا تو وہ بہت خوش ہوا اور عبداللہ بن عمر کو لکھا کہ اس قصیدہ کے لکھنے والے عالم کو فوراً بھیج دیا جائے، چنانچہ عبداللہ بن عمر نے اس عالم کو راجہ کے پاس الوریجھیا جہاں وہ تین سال تک مقیم رہا۔

جب منصورہ واپس آیا تو عبداللہ بن عمر نے راجہ کے بارے میں دریافت کیا، عالم نے پوری تفصیل بیان کی اور کہا میں نے راجہ کو اس حال میں چھوڑا ہے کہ قلب و زبان سے تو وہ مسلمان ہو گیا ہے مگر حالات کی نزاکت اور سلطنت کے خیال سے اپنے اسلام کا انکار نہیں کر سکا ہے، اس نے یہ بھی بتایا کہ راجہ نے مجھ سے قرآن کی تفسیر ہندی زبان میں بیان کرنے کی فرمائش کی تو میں نے یہ کام بھی کیا اور جب تفسیر بیان کرتے کرتے سورہ یس کی اس آیت پر پہنچا:

قَالَ مَنْ لَّحْنِي أَلْفَاظًا وَمَنْ لَّحْنِي لَمْ يَلْمِ  
قُلْ خُذْ بِمَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلًا  
عَمْرٍة وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ مَلِيْمٌ  
اور اس آیت کی تفسیر راجہ کے سامنے بیان کی تو وہ سخت سے اتر کر زمین پر چلنے لگا، پھر زمین



بعد (سنتھ میں) بلاد منصورہ میں داخل ہوا تو دیکھا کہ یہاں کا حاکم ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہے، اور اس کا ایک وزیر ہے جس کا نام رباح ہے، بادشاہ کے دولہے کے ہیں ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی ہے، نیز میں نے منصورہ میں عرب کے ایک سردار اور حاکم کو دیکھا جو محمد کے نام سے مشہور ہے، منصورہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی ہے، علویوں میں عمر بن علی اندر۔۔۔ اور محمد بن علی کی اولاد بھی موجود ہے، سندھ کے لوگ منصورہ اور بغداد کے آل ابن ابی الشواہب کے درمیان غشکوار تعلقات اور رشتہ داریاں ہیں، یہ لوگ منصورہ جن کے خاندان میں ہمارے زمانہ میں حکومت ہے حضرت ہبتار بن اسود کی اولاد سے ہیں، یہ لوگ بنو عمر بن عبد العزیز کے لقب سے مشہور ہیں، یہ نسبت حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ اموی کی طرف نہیں ہے۔

ان کا پایہ تخت منصورہ ہے جو ملتان سے سدی فرسخ سے پچتر فرسخ کی دوری پر ہے، ایک فرسخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، حکومت منصورہ سے متعلق جو علاقہ ہے اس میں تین لاکھ ایسے دیہات اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہو سکا ہے، پوری مملکت میں کمیٹیاں ہیں جو قریب قریب آبادیاں ہیں، اس میں مید (سندی ڈاک) نامی ایک قوم ہے جس سے اکثر جنگ بھگتا کرتے ہیں۔

منصورہ کے بادشاہ کے اس اتنی جنگی ہاتھی ہیں، اور یہاں کے جنگی اصول کے مطابق ہر ہاتھی کے ارد گرد پانچ سو سوار فوج ہوتی ہے، ایک ہاتھی ایک ہزار گھوڑوں سے مقابلہ کرتا ہے، میں نے منصورہ کے قلعہ کے پاس دیکھا کہ یہاں کے جنگی ہاتھی دیکھے جا سکتے ہیں اور حملہ آوری میں سندھ اور ہندوستان کے تمام راجوں کے ہاتھیوں میں مشہور ہیں، ان میں سے ایک کا نام منفر قلس، اور دوسرے کا نام حیدرہ ہے، منفر قلس کے بارے میں ان اطراف میں بہت سے حیرت انگیز واقعات مشہور ہیں، ایک واقعہ یہ ہے کہ جب منفر قلس کا سانس مر گیا تو وہ کئی دنوں تک بچہ کا پیاسا رہ کر غلین آدمی کی طرح رفتار کیا اور اس کی آنکھوں سے

سیاہی نکلا، سر سے لٹکتی رہی، مرثک و عنبر ریغی کپڑے، خود کا تخت اور اسی قسم کی دوسری گراں قدر اشیاء اس ہدیہ میں شامل تھیں۔ ہدیہ کی تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہبتار بن عمر ہبتاری بھی بڑے رعب اور دہلیہ کا حکمران تھا ہے۔

ابو المنذر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہبتاری قرنی ہے، اس کا حال علامہ مسعودی نے مروج الذهب میں بیان کیا ہے، اس کے ذیلی حالات کم کر اس کی حکومت کے حالات نہایت تفصیل سے لکھے ہیں، ایک جگہ ملتان کے حاکم کے نام سے بھی نام لے یوں اس کا ذکر کیا ہے:

وكان لك صاحب مملكة المنصورة اور ملتان ہی کی طرح مملکت منصورہ کا حاکم  
رجل من قریش من ولد هبار بن  
الاسود  
بن اسود کی اولاد سے ہے۔

دوسری جگہ کنیت اور نام کے ساتھ یوں ذکر کیا ہے۔

وكان لك كان دخولي الى بلاد المنصورة لكان في ذلك الوقت، والملك عليه ابو المنذر زمانه دستم میں ہوا تھا اس وقت اس  
عمر بن عبد اللہ بن  
ہبتار بن عمر بن عبد اللہ مکران تھا،

ہم مسعودی کا پورا بیان درج کرتے ہیں کیونکہ دولت ہبتاریہ کے بارے میں اس قدر مفصل تذکرہ کسی اور مورخ اور سیاح نے نہیں لکھا ہے، اس تفصیلی بیان سے اس حکومت کے متعدد پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے، اگرچہ یہ تمام چشم دید حالات صرف ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہبتاری کے دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ میں سنتھ کے



لحم ورج الذهب ج ١ ص ١٦٦ - ١٦٧ - له ايضاً ص ١٦٤.

لے بحر اسیطین ج ۵ ص ۴۱۸ و ۴۱۹۔ طبع مصر۔



تذکرہ بعض مورخوں کے ہے، ان وجوہ کی بنا پر یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ خاندان ہباریہ کا حکمران تھا جس کی حکومت پورے سندھ پر تھی بلکہ بغامین کے باشندے بھی اس کو خراج دیتے تھے اور وہ دوسرے ہباری حکمرانوں کی طرح بنو عباسیہ کا خطبہ پڑھتا تھا، یہ بڑا مذہبی اور دیندار حکمران تھا اور اسلام کے مشرقی فرائض اور حدود جاری کرتا تھا غالباً یہ یحییٰ بن محمد اسی محمد کا لڑکا تھا جسے مسعودی نے ابوالمندثر بن عبد اللہ ہباری کا بیٹا بتایا ہے، اور اس کا سلسلہ نسب یوں ہے، یحییٰ بن محمد بن عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد اللہ ہباری قرشی۔ ۲۴۴ھ سے لے کر چوتھی صدی ہجری کے نصف آخر تک کے ہباری حکمرانوں کے یہ چند نام امدان کے مختصر حالات ہم نے مختلف کتابوں سے پیش کیے ہیں علامہ کے ۳۵۲ھ یا ۳۵۳ھ میں ختم ہونے والی حکومت میں ان کے علاوہ اور بھی حکمران گذرے ہوں گے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس درمیان کے بھی بعض حکمرانوں کے نام نہ معلوم ہو سکے ہوں۔

دولت ہباریہ کا نوٹس دہانی عمر بن عبد العزیز ملوک ہباریہ کے زمانے اور اوقات

ہباری حکمرانوں میں سندھ کا خود مختار بادشاہ بنا کر اس نے بہت کم مدت حکومت کی کیونکہ ۳۵۲ھ میں اس کی اولاد حکمران تھی، جیسا کہ اس کے معاصر زیر بن بکار نے لکھا ہے:

والی السند البوم من وولد عمر اس وقت سندھ کا حاکم عمر بن منذر کی اولاد بن المندثر سے ہے۔

زیر بن بکار نے اپنی کتاب جمہورہ انساب قریش ۱۵۲ھ میں لکھی، جب وہ مکہ کا قاضی تھا خطیب بغدادی نے ابوجہ اشہد احمد بن سلیمان طوسی کا قول نقل کیا ہے کہ زیر بن بکار نے ہمیں کتاب النسب پڑھا کر فرغت پانے کے بعد میرے دن انتقال کیا، زیر کا انتقال ۱۵۲ھ میں ہوا، اس کا سبب یہ ہے کہ اس وقت عمر بن عبد العزیز کے بجائے اس کی

۱۵۲ھ جمہورہ انساب قریش میں ۵۲۰ھ تاریخ بغداد میں ۳۵۱ھ طبع مصر۔

اولاد میں کوئی شخص سندھ کا حاکم تھا، بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے اس کا انتقال ۱۵۲ھ کے قریب ہوا، اس کی جگہ ۱۵۳ھ میں اس کے قریب حکمران رہا،

اس کے بیٹے عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز کا جو واقعہ ہز رنگ بن شہر پار نے بیان کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۵۳ھ میں سندھ کا حاکم تھا۔

اس کے دوسرے بیٹے موسیٰ بن عمر بن عبد العزیز کے بارے میں قاضی رشید بن زبیر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۵۴ھ میں موجود تھا، اس نے اسی سال خلیفہ معتد کو ہدیہ بھیجا تھا، ہو سکتا ہے کہ یہ اس کی حکومت کا پہلا سال رہا ہو اور اس نے اسی مناسبت سے خلیفہ کو ہدیہ روانہ کیا ہو،

عمر بن عبد العزیز کا پوتا عمر بن عبد اللہ مسعودی کے بیان کے مطابق ۳۵۳ھ میں کامیاب حکومت کرتا تھا۔

عمر بن عبد اللہ کے جن دو شاہزادوں محمد بن عمر اور علی بن عمر کو مسعودی نے منصورہ میں دیکھا تھا معلوم نہیں کہ وہ کب حکمران ہوئے اور حکمران ہوئے بھی یا نہیں؟

محمد بن محمد جس کا تذکرہ ابو الدلف نے کیا ہے اس کے زمانے کی تعیین صرف اسی سے ہو سکتی ہے کہ خود ابو الدلف ۱۵۴ھ میں موجود تھا، اس کے لگ بھگ اس نے دیکھا ہوگا۔

۱۵۴ھ یا ۱۵۵ھ میں سلطان محمود غزنوی سندھ اور لٹان کی دوسری فوج متار حکومتوں کے ہاتھوں دولت ہباریہ کا خاتمہ کی طرح منصورہ کی ہباری حکومت بھی سلطان

محمود غزنوی کے ہاتھوں ختم ہوئی، نام ان حرم متوفی ۱۵۵ھ نے جمہورہ انساب میں لکھا ہے یہ

دولت اولاد ملکہا، الی ابن النعمان

۱۵۵ھ میں یہاں تک کہ ہمارے زمانہ میں

بن سبکتگین صاحب مادون النہر

من خراسان۔ جمہورہ انساب العرب ۱۵۵ھ ختم ہو گئی۔



اور بعینہ یہی عبارت علامہ ابن خلدون نے غزنی نقل کی ہے۔

علامہ ابن اثیر اور علامہ ابن خلدون نے محمود غزنوی کے ہاتھوں اس حکومت کے خاتمہ کی داستان لکھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے آخر سلطنت کا شروع ۸۷۳ھ میں اس حکومت کا خاتمہ ہوا۔ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ نصف ذی قعدہ ۸۷۳ھ میں سلطان محمود نے سوات پر چڑھائی کی، اور اس کی فتح کے بعد ہی منصورہ پر چڑھ گیا۔

وقصد المنصوره وسكان سوات فتح کئے محمود غزنوی نے منصورہ کا قصد کیا، صاحبہا قدرت عن الاسلام فلا بات یہ ہوئی کہ منصورہ کا حاکم مسلم سے مرتد ہو گیا بلغه محي بين الدولة فارقه اقامي تھاجب اسے سلطان محمود کی آمد کی خبر ملی تو منصورہ بغياض اشبه بقصد بين الدولة محمود کراشیر کی جھاڑیوں میں چھپ گیا، محمود نے من موضعين فاحاط به ومن معه دھڑ سے اسے اور اس کے ساتھیوں کو گھیرے ہیں فقتلوا اکثرهم وعرق منهم باہر ان میں اکثر قتل کئے گئے اور بہت سے غرق کثیر ولویہ منهم الا اقليل ہوئے، اور بہت کم بچ گئے۔

ابن خلدون نے بھی لکھا ہے کہ منصورہ کا حاکم اسلام سے مرتد ہو گیا تھا تو سلطان محمود نے منصورہ پر چڑھائی کا قصد کیا، اور اسے اس کی خبر ملی تو جھاڑیوں میں گھس گیا، محمود ان جھاڑیوں کو سلطان کی فوجوں نے گھیر لیا اور اس کے ساتھیوں کو قتل کرنا شروع کیا یہاں تک کہ سب کو فنا کے گھاٹ اتار دیا۔ پھر سلطان یہاں سے بھاگتے گیا وہاں کے لوگوں نے اسکی اطاعت قبول کی، اور صفر ۸۷۳ھ میں غزنہ واپس آگیا۔

صاحب منصورہ کے ارتداد کی حقیقت سلطان منصورہ کے اسلام سے مرتد ہونے کی تصریح بڑی حیرت انگیز اور قابلِ نقد و نظر ہے، جبکہ معلوم ہوگا کہ لوگ منصورہ انتہائی دیندار اہل سنت و الجماعت میں سے تھے، اور امام داؤد ظاہری

تاریخ اکمل ج ۱ ص ۱۱۹۔ عہ تلخیص ابن خلدون۔

کے طریقہ پر شدت سے عامل تھے، منصورہ میں بڑے بڑے ظاہری علماء، فقہاء اور قضاة تھے، دولت بتاریہ کا سرکاری مذہب ظاہری تھا، اور وہ اول سے آخر تک عباسی خلفائے متعلق رہے، آس پاس کے ہندو راجوں مہاراجوں سے ان کے تعلقات خوشگوار تھے، اور کے راجہ نے ان سے اسلام فہمی کی خواہش کی تو انھوں نے ایک عالم و فاضل کے ذریعہ تبلیغ اسلام کا کام انجام دیا، ان ہی کے زمانہ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور کعبہ کے لیے گراں قدر زندانہ عقیدت پیش کیا اسی طرح بتاریہ حکمرانوں نے خالص دینی اور اسلامی کام کیے جو ان کے دور حکومت کے لیے قابلِ فخر کارنامے ہیں، ان حقائق کے ہوتے ہوئے سلطان محمود کے ہندوستان پر بار بار فتح یاب ہونے کے زمانے میں منصورہ کے بادشاہ کا اسلام ہی سے برگشتہ ہو جانا بالکل قرین قیاس نہیں ہے، اور نہ کوئی اس کی دلیل کر سکتا، اور اگر اسلام سے مرتد ہو جانے کا مطلب اسماعیلی شیعہ اور باطنی بن جانا ہے تو یہ بھی قرین قیاس نہیں ہے، لہذا ان اور اس کے اطراف میں اسماعیلی شیعوں نے شورش برپا کر کے بنو مندہ کی حکومت پر قبضہ کیا تھا جن کو سلطان محمود نے ۳۹۶ھ میں ملتان سے ہٹا دیا تو ان کو دیکھا جس سے ان کا زور ٹوٹ گیا، اس کے بیس سال بعد منصورہ کے حاکم کا شیعہ یا باطنی ہو جانا بالکل یقینی ہے، خاص طور سے ایسی حالت میں جبکہ ملتان اور منصورہ کے درمیان کافی دور ہے، اور منصورہ میں باطنیوں کا نام تک نہیں ملتا ہے

اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ سلطان محمود غزنوی کی فتوحات کی لیغاً نے ہندوستان کو اس طرح اپنے حلقہ میں لے لیا تھا کہ پنجاب، کشمیر، سندھ اور گجرات تک اس کی حکومت میں آگئے تھے، سندھ اور ملتان کی حدود خارجہ حکومتیں بھی اس کی حکومت کا حصہ بن چکی تھیں، صرف منصورہ کی ایک حکومت اب تک الگ تھی، لہذا اسے بھی دولت غزنویہ میں کرنے کے لیے جواز کی شکل ڈھونڈ لی گئی، اور منصورہ کی خالص فہمی اور متعلق دینی حکومت کی پیشانی پر ارتداد کا ٹیکہ لگا کر اس کو بھی فتح کر لیا گیا، لہذا ایسا اس لیے کیا گیا کہ منصورہ



میں غلو یوں کی بہت بڑی آبادی تھی اور ان میں ایسے لوگ بھی تھے جن کے آباء و اجداد بنو عباس کے خلاف خروج و بغاوت میں شامل تھے، اور جہاں بھی ان غلو یوں کا زور چلنا وہ اپنے اس کام سے نہیں ہٹتے تھے، چنانچہ ان کی لوگوں نے ملتان کی کئی حکومت کا تختہ الٹ دیا تھا، ہو سکتا ہے کہ محمود غزنوی کو منصورہ کے ان غلو یوں اور ان کے طرف داروں سے خطرہ محسوس ہوتا رہا ہو، اور اس نے منصورہ کو اپنی حکومت میں شامل کر کے اپنے ارادہ کی خبر عام کی کہ ابائی ہو، ملک گیری کی سیاست میں یہ سب باتیں فن و حیل ہیں، جو ہمارے حکومت اگرچہ منصورہ سے ختم ہو گئی، مگر ظاہر کہ اس حکمران خاندان کے افراد کی یہ بات مجال کی طرح سندھ وغیرہ میں آباد رہے ہوں گے، اور ان کی نسلیں پہلی ہوں گی۔

فی الحال ہیں ہجاری خاندان کے کسی قابل ذکر شخص کا حال نہیں مل سکا۔ البتہ ضرور شیخ الاسلام ہزارالدین زکریا بن محمد ملتانی منوفی ۷۶۸ھ رتہ اللہ علیہ اسی ہجاری خاندان کے چشم و چراغ ہیں، جنہوں نے منصورہ کے بنو ہیار کے تقریباً تین سو سال بعد ملتان میں رشتہ وراثت اور علم و فضل کی بساط بچھائی اس ہجاری فقیر نے اپنے دین و جادہ کے ذریعہ ہجاری حکمرانوں کے تخت و تاج سے زیادہ دوام و ثبات پایا اور ملتان کا نام اس خاندان کا علم و فضل کی وجہ سے مدتوں روشن رہا۔

## نظام حکومت اور کی انتظامات

منصورہ میں ہجاری حکومت علامہ سید سلیمان ندوی نے عرب و ہند کے تعلقات کے قیام کا پس منظر میں لکھا ہے کہ محمد بن قاسم نے پہلی صدی ہجری کے آخر میں سندھ اور ملتان کو فتح کیا، اس کے بعد سے تقریباً سو برس تک یہ ملک پہلے دمشق پھر بغداد کا جزو رہا۔ تیسری صدی ہجری کے بیچ میں معتمد باللہ کے بعد مرکز کی کمزوری کے سبب یہاں کے عرب گورنروں نے خود مختاری سی حاصل کر لی، اس کے

بعد کہیں ہندو راجاؤں نے کسی کسی حصہ پر قبضہ کر لیا، اور کہیں مسلمانوں نے اپنی ریاستیں کھڑی کر لیں، سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک ان میں سے بعض بعض مسلمان ریاستیں سندھ میں قائم تھیں، ان میں سے دو نسبتاً ذرا بڑی تھیں، ایک سندھ کے سرے پر منصورہ میں، اور دوسری سندھ کے خاتمہ پر ملتان میں، چوتھی صدی ہجری کے آخر تک جو عرب سیاح یہاں آتے گئے ہیں، وہ ان دونوں اسلامی ریاستوں کا حال بیان کرتے آئے ہیں۔

آگے چل کر لکھا ہے کہ عربوں نے سندھ کا علاقہ فتح کرنے کے بعد وہاں اپنی نوآبادیاں قائم کیں، قریش، کلب، تمیم، اسد اور یمن و حجاز کے بہت سے قبیلے یہاں کے مختلف شہروں میں آباد ہو گئے، اور تیسری صدی ہجری کے بیچ تک ان کی حکومت ملتان سے لے کر سمندر تک کسی نہ کسی طرح قائم رہی، لیکن آخر کار یمنی اور حجازی عربوں کی خانہ جنگی نے ان کو برباد کر دیا، اور بہت سے علاقے ان کے ہاتھوں سے نکل گئے، تاہم ملتان اور منصورہ دو ریاستیں ان کی ایسی تھیں جو سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک قائم رہیں۔

منصورہ میں دولت بٹاریہ کے لیے حالات کی سازگاری کا سلسلہ اموی خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے زمانہ سے شروع ہوتا ہے جبکہ تمیم بن زید غسانی کو جبید بن عبد الرحمن مڑی کی جگہ سندھ کا حکم مقرر کیا گیا، تمیم کی کمزوری کی وجہ سے سندھ کے نظام مملکت میں ابتری پھیل گئی، اور سندھ و ملتان کے مسلمان اپنے اپنے مرکزوں اور شہروں کو چھوڑ کر نکل گئے، علاقہ کچھ کے علاوہ ہر جگہ ہندو راجاؤں نے سر اٹھایا اور قبضہ کرنا چاہا، ان حالات میں یہاں کسی اچھے حکمران کی ضرورت تھی، چنانچہ ہشام نے تمیم کے مرنے کے بعد حکمران عوانہ بکلی کو ۱۷۱ھ میں سندھ کی حکومت سپرد کی، علم نے محمد بن قاسم کے صاحبزادے عمرو بن محمد بن قاسم کی مدد سے سندھ کے حالات پر قابو پانے کی کوشش کی، اور اسے اہم امور مملکت میں دخل بنا کر حالات درست کیے، سب سے پہلے ایک مرکزی نظام تحفظ کے نام سے آباد کر کے اس کو



دسندھ کی دونوں حکومتیں عرب مورخوں اور سیاحوں کے نزدیک مستقل حکومت کی حیثیت رکھتی تھیں، اور وہ ان کو اسی حیثیت سے یاد کرتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے:

وصاحب مملکۃ بلد المولتان رجل ملک لٹان کا حاکم ساربن لوی بن غالب  
من قریش من وسامة بن لوی بن کی اولاد سے ایک قریشی شخص ہے، اسی طرح  
غالب وکذلت صاحب مملکۃ ملک منصور کا حاکم ہنار بن اسود کی اولاد  
المنصورۃ رجل من قریش من سے ایک قریشی شخص ہے، اور ملوک منصور  
ولد ہنار بن الأسود والملک اور ملوک ملتان کی حکومت صدر اسلام  
فی ہولاء و ملک صاحب المولتان غاندانی ہے۔  
متوارشان من صدر الاسلام

ملوک منصور ایک خاص امتیازی نسبت ولقب سے مشہور تھے اور اپنے بانی حکومت  
عمر بن عبد العزیز قریشی ہناری کی طرف منسوب ہو کر بنو عمر بن عبد العزیز کہے جاتے تھے  
مسعودی نے لکھا ہے:

والجس بنو بنی عمر بن عبد العزیز منصور کے مرکان بن عمر بن عبد العزیز کی کنیت سے  
والجس بنو عمر بن عبد العزیز مروان مشہور ہیں، یہ خلیفہ اموی عمر بن عبد العزیز بن مروان  
الأموی

زیر بن یحییٰ اور ابن حزم نے ان کو والی سندھ اور صاحب سندھ لکھا ہے، اصطخری اور  
یاقوت حموی نے ملک و رقعہ کے سلطان لکھا ہے، مسعودی نے ملوک منصور اور صاحب  
منصورہ کے خطاب سے ان کو یاد کیا ہے۔

بہاری حکماء نے اپنی اختیاری اور ہر قسم کی داخلی آزادی  
خلافت عباسیہ کا خطبہ کے باوجود اپنے گورنر خلیفہ کے آدھے وابستہ رکھ کر جہاں

فوجی سرگرمی کا مرکز بنایا اور اسی چھائی سے اطراف و جانب میں فوج کشی کی، آگے چل کر حکم  
نے ایک اور شہر منصورہ کے نام سے آباد کر کے اسے پورے سندھ کا مرکز اور دارالامارت  
قرار دیا، جو بعد میں اموی اور عباسی عمال و حکام کا مستقر ہوا، حکم نے محفوظ، اور منصورہ  
دونوں مرکزوں میں طاقت جمع کر کے سندھ میں فتوحات حاصل کیں، اور جو علاقے نکل گئے  
تھے ان کو واپس لیا، اس کے دور حکومت میں موسیٰ بن حارث بن عوف اور مہین بنو گئے تھے،  
مگر حکم کے قتل ہوتے ہی پھر سندھ میں اموی حکومت کو برپا کرنے کا حکم سے پہلے جو ابتری  
پھیلی ہوئی تھی واپس آگئی۔

آخر عباسی خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد ۲۴۴ھ میں بیماروں نے منصورہ پر  
قبضہ کر کے پورے سندھ میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور اس کے پہلے ہی حکمران عمر بن عبد العزیز  
ہناری نے اپنے استقلال کا اعلان کر کے یہاں امن و امان قائم کیا اور نہایت کامیاب  
حکومت کی۔

سندھ کی ابتری میں بڑا ہاتھ خود عربوں کی باہمی قبائلی  
جنگ کا تھا، جو یمنیوں اور حجازیوں میں نزاریہ اور قحطانیہ کے نام سے دو سکھ اسلامی  
مالک کی طرح سندھ میں بھی برپا تھی، ان خانگی فتنوں نے عجمیوں کو موقع دیا کہ وہ کسی ایک  
جماعت کا ساتھ دے کر فتنہ کی آگ بھڑکائیں، اور شعوبیت کی تحریک کو کامیاب کر دیں،  
نیز علویوں اور غواج کی ریشہ دوانیوں اور خفیہ سازشوں نے سندھ کو اپنا مرکز بنا رکھا  
تھا اور کرمان و مکران سے لے کر سندھ اور ملتان تک یہ لوگ اقتدار کی خفیہ اور  
علانیہ جنگ کرتے تھے، ان ہی خارجی اور داخلی فتنوں اور شور و شعلوں میں منصورہ اور ملتان  
کی حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے چراغ کو اس آندھی میں ایک مدت تک روشن رکھا، یہی  
نہیں بلکہ امن و انتظام کا بہترین مظاہرہ بھی کیا۔

دولت ہناریہ کی استقلالی اور خود مختارانہ حیثیت ملتان (پنجاب) اور منصورہ



اور ہجری مکران اس کے نائب کی حیثیت رکھتے تھے، چنانچہ ۲۳۵ھ میں ہجری حکومت سے پہلے خلیفہ متوکل نے اپنے بیٹے محمد المتعصم باللہ کے لیے ولی عہد کی حیثیت لی اور اسے خلافت عباسیہ کے جو مالک اور علاقے سپرد کیے گئے، ان میں سندھ، مکران، قندابل، اور فرخ بیتاب (بلتان) سب شامل تھے۔ پھر جب شوال ۲۶۱ھ میں خلیفہ معتز نے اپنے ساجزادے جعفر کو ولی عہد بنا کر جو سند دی اس میں صرف سندھ کا نام ملتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس مدت میں مکران اور قندابل وغیرہ مرکز سے کٹ کر خود مختار ہو گئے تھے اور ان پر ایسے افراد حکمران تھے جو عباسی خلفاء کی نیابت نہیں تسلیم کرتے تھے، البتہ سندھ میں سلسلہ کے حدود میں ہجری حکومت قائم ہونے کے باوجود عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری تھا، اس لیے وہ خلافت عباسیہ کا ایک حصہ اب بھی شمار کیا جاتا تھا۔

ہجری مکران شروع سے آخر تک عباسی خلفاء عند الدولہ دہلی کے نام کا خطبہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رہے، البتہ درمیان میں ایک موقع پر چند دنوں کے لیے دہلی کے بنی بویہ کے دوسرے حکمران عند الدولہ بن رکن الدولہ بن بویہ دہلی متوکی کے نام کا خطبہ بھی پڑھا گیا۔

وَأَمَّا الْمَنْصُورَةُ فَعَلِيهَا سُلْطَانُ مَنْصُورُ بَاوْشَاهُ قَرْشِي هُوَ، يَهْ جَاسِي خَلِيفَةُ  
مَنْ قَرْشِي يَخْطُبُونَ لَهَا مَسِي، خَلِيفَةُ پڑھتے ہیں، اور ایک زمانہ میں عند الدولہ  
وَقَدْ كَافَا خَطْبُهَا خَلِيفَةَ الْمَنْصُورَةِ كَاغْبِ پڑھتے تھے، میں نے شیراز میں ان کے  
وَرَأَيْتُ رَمُودَهُمْ قَدْ أَفْتَى الْإِسْلَامَ مَدَّ كُوْضُ الْمَدِينَةِ كَيْفَ يَكُونُ  
وَحِنْ بَشِيرَازِيَّةً

مقدسی کی احسن التقاسیم کے حواشی کی تعبیر جہاں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عند الدولہ

خلفاء کا خطبہ پڑھنا ان کی ماتحتی کو اپنے لیے بہتر سمجھا، جیسا کہ اس زمانہ میں عراق و جزیرہ کے علاوہ تقریباً پورے عالم اسلام میں ایسا ہی معمول تھا۔ قائم تھیں اور دول مشترکہ کے طور پر بغداد سے وابستہ تھیں، مرکز کی کوری اس کو اپنے لیے ضمانت تصور کر کے اپنی نیابت اور خوشنودی کا ہوا نہ دے دیا کرتی تھی، بنو ابی بن عبد العزیز خالص سنی مذہب کے پیرو تھے اور عاملین بالحدیث میں اصحاب ثلوا ہر کے ملک کے تھے، ان کے لیے انھوں نے سندھ میں خلافت عباسیہ کے مخالف علویوں، خوارج اور شیعیان کے مقابلہ میں اپنے کو خلافت سے وابستہ رکھا، اس دور کے مورخوں اور سیاحوں نے منصور کے حکمرانوں کے بارے میں تصریح کی ہے کہ وہ عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھتے ہیں، اصطخری نے منصور کے ذکر میں لکھا ہے۔

وَمِنْهُمْ مَنْ قَرِيشِيَّةً يَبَا بَاوْشَاهُ قَرْشِيَّةً هُوَ، کہا جاتا ہے  
بَاوْشَاهُ قَرْشِيَّةً يَبَا بَاوْشَاهُ قَرْشِيَّةً هُوَ، کہا جاتا ہے  
تَغْلِبُ عَلَيْهِمْ هُوَ وَأَجْدَادُهُ الْإِلَآنُ اور اس کے آباء و اجداد یہاں قابض ہیں البتہ  
الْمَخْطُوبَةُ لِلْمَخْطُوبَةِ خَلِيفَةُ کے نام کا جاری ہے۔

مقدسی بشاری نے لکھا ہے:  
وَأَمَّا الْمَنْصُورَةُ فَعَلِيهَا سُلْطَانُ مَنْصُورُ بَاوْشَاهُ قَرْشِيَّةً هُوَ، کہا جاتا ہے  
مَنْ قَرْشِي يَخْطُبُونَ لَهَا مَسِي، خَلِيفَةُ پڑھتے ہیں۔  
ابن حوقل نے لکھا ہے کہ

غَيْرَ أَنَّ الْمَخْطُوبَةَ لِبْنِي الْعَبَّاسِ الْبَتِ خَلِيفَةُ بَنُو مَسِي كَاغْبِ جَاوْشَاهُ

نیز دوسرے مورخوں اور سیاحوں نے اس کی تصریح کی ہے، اسی تعلق کی بنا پر بنو عزم بن عبد العزیز کے دور حکومت میں بھی سندھ کا پورا علاقہ خلافت عباسیہ کے محروسہ و مقبوضہ میں شمار ہوتا تھا۔



له: تاريخ الخلفاء سيوطي. ذكر الطائفة الشافعية، المعجم البلدان ج ٥ ص ٢١٩.

١٠) متصرف بالله	ابو جعفر محمد بن متوكل	وفات ربيع الآخر ٢٢٨هـ
١١) ساعين بالله	ابو العباس احمد بن متوكل	خلع ٢٥٢هـ
١٢) معتز بالله	ابو عبد الله محمد بن متوكل	وفات شعبان ٢٥٥هـ
١٣) محمد بالله	ابو محمد اسحاق	وفات ٢٥٦هـ
١٤) محمد بن ابي	ابو العباس احمد بن متوكل	وفات ٢٥٩هـ
١٥) معتقد بالله	ابو العباس احمد	وفات ربيع الآخر ٢٨٩هـ
١٦) مكتفي بالله	ابو محمد محمد	وفات ذي قعدة ٢٩٥هـ
١٧) مقدر بالله	ابو الفضل جعفر	قتل ٣٢٠هـ
١٨) قاهر بالله	ابو منصور محمد	خلع ٣٢٢هـ
١٩) راضى بالله	ابو العباس محمد	وفات ربيع الآخر ٣٢٩هـ
٢٠) متقي بالله	ابو اسحاق ابراهيم	خلع ٣٣٣هـ
٢١) متكفي بالله	ابو القاسم عبد الله	خلع ٣٣٤هـ



(۱۳) مطیع اللہ ابو القاسم فضل خلع ۳۶۲  
(۱۴) طائت اللہ ابو محمد بن محمد خلع ۳۸۱  
(۱۵) قادر باللہ ابو العباس احمد وفات ۴۲۲

ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات  
ملوک منصورہ عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھ کر ان سے  
مواہبات لے کر اپنے تمام خارجی اور داخلی امور و  
معاملات میں سیاہ و سفید کے مالک و مختار تھے، غیر ممالک سے ان کے تعلقات تھے،  
جس سے ان کی شہرت و عظمت اور شان و شوکت کا پتہ چلتا ہے، اس سلسلہ میں  
بغداد کے آل بن ابی الشوارب سے گونا گوں اور دیرینہ تعلقات خاص طور پر قابل  
ذکر ہیں، جن کی گہرائی ہدایا و تحائف اور صلوات سے گذر کر کسی قرابت اور رشتہ کی  
پہنچی ہوئی تھی، مسعودی کا بیان ہے۔

وبین ملوک المنصورۃ منصورہ کے بادشاہوں اور قاضی ابن ابی  
وآل (ابن) ابی الشوارب لقاضی الشوارب کے خاندان میں قرابت، نبی رشتہ  
قرابت و صلۃ و نسب اور لین دین ہے۔

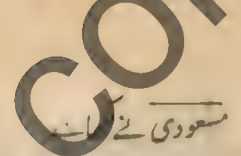
قاضی ابن ابی الشوارب بغداد کے قاضی القضاۃ تھے عباسی دور خلافت میں ان کا  
خاندان پشترہ پشت سے علم اور دین کا گھرانہ تھا، قضاۃ آل ابن ابی الشوارب خلفاء کے  
بعد سب سے زیادہ اثر و رسوخ اور اقتدار کے مالک تھے، اس خاندان میں عہدہ قضاہ اس  
کے جد امجد حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے چلا آتا تھا، جن کو فتح مکہ کے بعد  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کا قاضی و حاکم مقرر فرمایا تھا، سندھ کے ہجری حکمرانوں کے  
اس خاندان سے چند در چند... بنی تعلقات سے پتہ چلتا ہے کہ خود یہ بھی کس قدر معزز و  
محترم شمار کیے جاتے تھے، اور ان کی علمی و دینی زندگی کس قدر اونچی تھی۔

فارس میں آل بویہ کی حکومت اپنے وقت میں عالم اسلام کی سب سے بڑی اور با اقتدار  
طاقت تھی، جو مرکز بغداد پر قابض و ذلیل ہو کر امور خلافت کے سیاہ و سفید کی مالک بن گئی تھی  
اس سلطنت کے دوسرے حکمران عضد الدولہ سے بھی ہتھیاریوں کے تعلقات تھے، اور جیسا کہ  
مقدسی نے بیان کیا ہے منصورہ کا ایک سفیر و نمائندہ عضد الدولہ کے بیٹے کے پاس شیراز  
گیا تھا۔

ہتھیاریوں کی شہرت دوسرے ممالک میں دور دور تک تھی جس کی وجہ سے بعض اوقات  
دوسرے ممالک کے امراء... اور حکام منصورہ آنے رہتے تھے سندھ میں حمزہ نامی ایک  
عرب حاکم و سردار وہاں پر موجود تھا جسے مسعودی نے بھی دیکھا تھا، اس کا بیان ہے،  
ورأیت بہا رجلا سیداً من العرب میں نے منصورہ میں ایک عرب سردار اور  
و ملکا من ملوکہم و هو المعروف بادشاہ کو دیکھا جو حمزہ کے نام سے مشہور  
بجسزۃ تھا۔

منصورہ میں علویوں کی آبادیاں آل سیار حجازی تھے اور ان کے جد اعلیٰ عمر بن عبد العزیز  
اور یحییٰ بن سکنوت نے بنانیوں کے مقابلہ میں حجازیوں کا ساتھ دے کر  
فتح پائی تھی، اس لیے ان کی حکومت میں حجازیوں کو سندھ میں بڑی عافیت کی زندگی نصیب ہوئی،  
اور وہ زیادہ سے زیادہ یہاں آباد ہو گئے، خاص طور سے علویوں کو خوب پناہ ملی، کیونکہ عام  
طور سے علوی عباسی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت میں سرگرمی دکھانے کی وجہ سے ہر طرف  
اپنے لیے خطرات محسوس کرتے تھے، ان میں بے گناہ بھی شک و شبہ کی نظر سے دیکھے جاتے تھے،  
ہجری حکمران ان بے گناہ علویوں سے محبت کرتے تھے اور ان کو بغیر کسی شک و شبہ کے اپنے  
یہاں رہنے کی اجازت دیتے تھے، چنانچہ خود حضرت علی بن ابی طالب کی بہت بڑی تعداد  
آباد تھی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مختلف اولاد سے تعلق رکھتے تھے۔





مسعودی نے کہا ہے  
وہبا خلق من ولد علی بن ابی طالب منصور بن حضرت علیؑ ان کے صاحبزادے  
رضی اللہ عنہ، شرمین و ولد عمر بن علیؑ اور محمد بن علیؑ کی اولاد سے ایک طاقت  
بن علیؑ، و ولد محمد بن علیؑ

حسن انتظام اور داخلی اور خارجی فتنوں سے امن  
اقتدار کے حصول کا کھارہ بنا ہوا تھا،  
جگہ جگہ شورشیں ابھرتی تھیں، عربوں کی باجمی آویزش خون اسے بیکار بناتی تھی، شیعوں اور  
غلبیوں کی خفیہ ریشہ دوانیاں ہر طرف بے اطمینانی پیدا کیے ہوئے تھیں مگر یہاں اس حکومت  
نے آتے ہی نقشہ بدل دیا، جو مسلمان پہلے دور کی اتاری میں اپنا مرکز چھوڑ کر یہاں سے نکل  
گئے تھے وہ اپنے اپنے گھروں میں واپس آگئے اور حدود منصورہ میں واقع سندھ کی جوہنہ  
ریاستیں سرکشی کر رہی تھیں وہ بھی مرکز منصورہ سے وابستہ ہو کر مطمئن ہو گئیں، اور جیسی  
عظیم نشان ہندو حکومت منصورہ کی اطاعت میں آگئی، ہتھاری حکمران چونکہ بڑے مذہبی  
اور دیندار تھے اور انھوں نے اپنے نظام مملکت کی بنیاد اسلامی حکومت و سیاست پر رکھی  
تھی، اس لیے ہر طرف عدل و انصاف، امن و امان، اور خوش حالی کا دور دورہ ہو گیا سندھ کے  
عوام پہلے کی تمام الجھنوں کو بھول کر مطمئن زندگی بسر کرنے لگے، اور بلا کسی امتیاز کے تمام  
رعایا ان کی اطاعت شعاری بول و جان سے کرنے لگی، ابن حوقل اپنے مشاہدات کی روشنی  
میں دولت ہباریہ کے حکمرانوں کے حسن انتظام اور عدل و انصاف کا نقشہ ان الفاظ میں  
کھینچتا ہے:

وسانہم سیاست ہباری حکمرانوں نے ملکی انتظام میں یہ قابلیت  
دعۃ الرعبۃ قیہم و ایثارہم دکھائی جس نے رعایا کے دلوں کو ان کی طرف کھینچ

علی من سواہم علیہ ان الخطبۃ لنبی یا اور وہ دوسرے حکمرانوں کے مقابل میں ہباریہ  
العباسیہ کو چاہئے، البتہ غلبہ عباسی خلفاء کا جاری ہے۔

ابن حوقل کے یہ چند الفاظ منصورہ کی ہباری حکومت کے حسن انتظام اور کامیابی کو  
واضح کر رہے ہیں، یہی وجہ ہے کہ سندھ سے تسلیم تک کی ۱۰ سالہ مدت حکومت میں کسی  
چھوٹی بڑی شورش کا پتہ نہیں چلتا۔

البتہ ایک معمولی سی شورش ہباری حکومت کے خلاف اس  
ایک شورش اور اس کا خاتمہ کے ابتدائی دور میں اٹھی تھی، جسے اس وقت کے بادشاہ نے  
فوراً کچل دیا تھا، اس احوال کی تفصیل یہ ہے کہ ہباری حکومت سے پہلے سندھ کے عباسی حاکم  
داؤد بن یزید بن حاتم کے ہمراہ عراق سے بنو کندہ کا ایک غلام ابوصمہ نامی سندھ آیا تھا جس نے  
اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔ بلاذری نے لکھا ہے۔

وکان معہ ابوصمۃ المتغلب الیوم داؤد کے ساتھ ابوصمہ تھا جو ان دنوں سندھ  
وہو مولی الکندۃ، پر قابض ہے، یہ بنو کندہ کا غلام تھا۔

اس کے معلوم ہوتا ہے کہ تیسری صدی کے نصف بعد فتوح البلدان کا سن تصنیف  
۳۵۰ھ ہے ابوصمہ مولی کندہ نے سندھ کے کسی علاقہ پر غلبہ و اقتدار حاصل کر لیا تھا، اسی  
ابوصمہ نے آگے چل کر غالباً ۳۵۰ھ میں منصورہ پر بھی قبضہ کرنا چاہا تھا، اس وقت عمر بن عبدالعزیز  
کے بیٹے عبداللہ کی حکومت تھی، اس نے ابوصمہ کو منصورہ سے مار بھاگایا، اس واقعہ کے بعد وہ  
آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ میں مستقل رہنے لگا، اس واقعہ سے پہلے منصورہ کے بادشاہ بانیہ  
میں رہا کرتے تھے جو صرف ایک فرسخ کی دوری پر تھا، اس ایک واقعہ کے بعد پھر پورے دور حکومت  
میں کسی قسم کا کوئی فتنہ و فساد نہیں ہوا۔ اور نہ کسی طاقتور بے اطمینانی اور الجھن پیدا ہوئی،  
مگر جب سلطان محمود غزنوی کی فوج نے یلغار کا رخ منصورہ کی طرف کیا، تو ہباری حکومت کو



وقت کے میدان میں سب انظار ہوتا ہی تھا۔

کرمان و کرمان سے جدا اور ملتان تک اس دور میں داخلی فتنوں کا زور تھا، علویوں کی شورش ہر طرف عام تھی، ان کے دعاۃ و مبلغین کے ہمت سے مرکزی مقامات تھے، ملتان کی سنی حکومت پر اسماعیلی شیعوں نے قبضہ کر کے وہاں سے اسی اسماعیلی دعوت عام کی، اور افریقہ کے فاطمی حکمرانوں کا خطبہ جاری کیا، ان کے مقابلہ میں خوارج کی سرگرمیاں بھی نہ تھیں، طوران، قزوین، قندھار، بلخ اور کرمان کے علاقے گویا خوارج کے وطن تھے، بلکہ قزوین میں متقل خارجی حکومت تھی قرامطہ کشت و خون میں سرگرمی دکھا رہے تھے، اور سب سے زیادہ زور وہاں پر تھا کہ عرب قبائل کی باہمی آویزش اور قبائلی عصبیت کی آگ بھڑک رہی تھی، ان حالات میں منصور کے ہماری حکمرانوں نے جس حکمت عملی اور حسن تدبیر سے امن و امان بحال رکھا، یہ ان کا امتیازی کارنامہ ہے، والا محکمہ یہ لوگ اہل سنت والجماعت کے ظاہر ہر مسلک سے تعلق رکھتے تھے جو حنبلیہ کی طرح بہت ہی متعصب اور سخت ہوتے تھے، ان کے ایک جانب طوران اور قزوین کے تشدد پسند خوارج تھے، اور دوسری جانب ملتان میں بنو سار کے بعد باطنی شیعہ تھے، جو افریقہ کی فاطمی حکومت کے گویا نمائندے تھے، خود منصور نے علویوں کی بہت بڑی آبادی تھی، لیکن پورے ہماری دور حکومت میں ان مذکورہ فتنوں میں سے کسی کا پتہ نہیں چلتا، اس کی اس امتیازی حیثیت میں کوئی معاصر حکومت ہماری کا دعویٰ نہیں کر سکتی، اور کوئی مورخ ہمارے یوں کی وسیع المشرقی، حسن سیاست، امن پروری، مدبر ملکوت کو دوسرا نمونہ نہیں، اور حسن کارکردگی کی داد دیتے بغیر نہیں رہ سکتا۔

ایک خطرہ آگاہی اور ترکوں کا قتل  
سندھ کے لوگ جیسا کہ ملکی سیاست اور حکومت کے انتظام میں بڑی پیدا مرغزی اور حکمت عملی سے کام لیتے تھے، آل بویہ سے ان کے تعلقات دوستانہ تھے، اس لیے ان کے باغیوں اور دشمنوں کو اپنے لگ میں پناہ نہیں دیتے تھے، اور دہلی حکومت کے شورش پسندوں کو اپنے لیے بھی

خطرناک سمجھتے تھے، وزیر ابو شجاع محمد بن حسن، ظہیر الدین روز راور سی متوفی ۳۸۵ھ نے ذیل تجارتی میں لکھا ہے کہ ۳۵۵ھ میں مصمام الدولہ دہلی نے حکم دیا کہ فارس کے علاقہ میں پناہ گزین ترکوں کو قتل کر دیا جائے، چنانچہ شیراز میں ان کا قتل عام ہوا جس کی وجہ سے انہوں نے پورے علاقہ فارس میں شورش برپا کر رکھی تھی، مصمام الدولہ نے ان کی سرکوبی کی، یہاں تک کہ وہ کرمان کی طرف بھاگ گئے جب ہاں بھی ان کو امن نہیں مل سکا تو سندھ کے حاکم سے اجازت لے کر یہاں آئے، اور حاکم سندھ نے ان کو قباہ کر دیا۔

فد فتنہم الضرورة الى قصدا ان ترکوں کو بلاد سندھ کی طرف آنا پڑا، انہوں نے مالک بلاد السند، واستاذ فاما ملکھا فی سندھ سے داخل کی اجازت چاہی، تو اس نے دخول بلدا، و اظہر لہم القبول بظاہر سے منظور کیا، اور ان کے استقبال کے لیے وخرج لاستقبالہم ورتب یوں نکال کر اپنی پیدل فوج و مہمیں ترتیب دی اصحابہ صفین، ورجالہ اور کہا کہ جب ترک حدود سلطنت میں داخل ودا قفہم علی الایقاع بہر ہو جائیں تو وہ ان پر فوٹ پڑیں، چنانچہ اس کے بعد داخل ہوئے، ففعلوا ذلک آدمیوں نے ایسا ہی کیا، اور چند ترکوں کے علاوہ وکسر فطرت منہم لانقر حصولا کوئی نہ بچ سکا جو مقتولوں کے درمیان رہ گئے تھے۔ بین اختلی، وھو کوا تحت اللیل اور وہ بھی راتوں رات بھاگ نکلے۔

بظاہر یہ لوگ سندھ میں آکر فتنہ و فساد برپا کرتے، اور آل بویہ جیسی ہر شکوہ حکومت کو پریشان کرنے والے سندھ کی حکومت کو کسی پریشان کرتے، اس لیے حاکم سندھ نے ان کو بڑی حکمت عملی سے ختم کر دیا۔

جنگی طاقت اور جنگی باغی  
سیلاری حکمرانوں نے اس زمانہ کی اندازی اور فسادات کا قتل جنگی طاقت اور جنگی باغی کو دبانے کے لیے اپنا فوجی نظام جہاں تک ممکن بنا رکھا تھا، ان کی فوجی



کے پاس کتنے زیادہ فوجی سپاہی اور لشکر رہے ہوں گے؟

آلات جنگ اور اسلحہ اُس زمانہ میں سندھ اور دوسرے ملکوں میں تلوار اور نیزے عام

کون سے آلات حرب تھے جن سے وہ لڑائیوں میں کام لیتے تھے؟ ان کے بارے میں براہ راست ہمیں معلومات نہیں ہیں، البتہ یہ ظاہر ہے کہ جو اسلحہ جنگ ان سے پہلے سندھ کے عباسی امراء حکام استعمال کرتے تھے ان ہی کو وہ بھی استعمال کرتے رہے ہوں گے اس کے لئے

ہمیں سندھ میں عباسی عمال کے اسلحہ خانہ کا جائزہ لینا چاہیے، قاضی رشید بن زبیر نے منصورہ کے عباسی حکمران عمران بن موسیٰ برکی مقتول ذوالحجہ ۲۲۳ھ کے سہ کارے اسلحہ خانہ میں ان آلات کے لئے کی خبر دی ہے (۱) سات سو قدیم ہندی نیزے جن پر رنڈ پھیرا ہوا تھا (۲) سا بری زرہیں (۳) اونچے قسم کے طوفانی جنگی لباس (۴) تبت کے بکتر اور سینہ بند (۵) لوہے کے سینہ بند (۶) بازو بند (۷) ساق بند (۸) خود (۹) گھوڑوں کے لیے لوہے کے ٹبل اور زرہیں، اور اسی قسم کے بہت سے دوسرے سامان جنگ جن کا کوئی شمار نہیں تھا۔

اس خبر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں سندھ کے عرب حکمران ان آلات جنگ سے کام لیتے تھے، اور اسی قسم کے سامان جنگ سندھ کے ہباری دور میں بھی رائج رہے ہوں گے، قرب وجوار کی محکمہ حکومتوں کے ہتھیاریوں کے پورے دور حکومت میں قرب وجوار کی ساتھ ساتھ حکومت اسلامی نے مسلم یا غیر مسلم حکومت سے اقدامی یا دفاعی جنگ کا پتہ نہیں چلنا، اور ان کا پورا دھڑا کا کھینچا ہوا معلوم ہوتا ہے، البتہ منصورہ کے دوسرے حکمران کے زمانہ میں ابو صمد نے منصورہ پر جب یلغار کی تو اس نے طاقت کے ذریعہ اسے شکست دی، ان کی معاصر حکمران طاقت لٹان کے جوہر میں تھی مگر وہ بھی عباسی خلفاء

طاقت کا اندازہ سوچی کے اس سے ہوتا ہے:

ولمات المنصورۃ فیلے من یسیر فی منصورہ کے بادشاہ کے یہاں جنگی ہتھی ہیں۔

ثم اخذ فیلا رسم کل فیلا وکونہ من کی تعداد تھی ہے، قاعدہ ہے کہ ہر ہتھی

علی ماذ کر فاخمساً مائة راجعہ کے ساتھ پانچ سو کی پیدل فوج ہوتی ہے اور

فأند یحابب ألو فامن الخیل علی ہر ہتھی چار سو سواروں سے لڑتا

ما ذکرنا

ان جنگی ہتھیوں میں منفرد اور حیدرہ دو ہتھی سمجھ پوچھ اور جنگی مہارت و فطرت سے سندھ اور ہندوستان کے تمام بادشاہوں اور راجوں میں خاص شہرت رکھتے تھے کیونکہ وہ پوری حملہ آوری اور فوجوں کو شکست دینے میں اپنا جواب آپ تھے، جب یہ جنگی ہتھی لڑتے تھے تو منفرد آگے آگے چلتا تھا، حیدرہ اس کے پیچھے ہوتا اور اس کے بعد دوسرے تمام ہتھی ہوتے تھے،

سندھ کے راجوں مہاراجوں کے یہاں کے ان جنگی ہتھیوں کے میدان جنگ میں تیرنے کی صورت یہ ہوتی تھی کہ جو ہتھی زیادہ بہادر ہوتا اس کی سونڈھ میں کٹار باندھا جاتا تھا اور اس کی پوری سونڈھ کو زرخیزوں سے چھپایا جاتا تھا، نیز اس کے پورے جسم پر لوہے کی زرہیں اور میخیں ہوتی تھیں، اس کے گرد اگر پانچ سو کی پیدل فوج آگے پیچھے سے اس کی دیکھ بھال کرتی تھی، اس وقت وہ ہتھی پانچ سو ہزار شہ سواروں سے نبرد آزما ہو کر ان کے لیے تنہا کافی ہوتا تھا، کبھی ان میں گھس جانا، کبھی نکل آنا اور بالکل اسی طرح حملہ آور ہوتا تھا جیسے کوئی سپاہی سوار پر حملہ کرتا ہے تمام لڑائیوں میں ہتھی کی جنگ کا یہی طریقہ تھا۔

اندازہ لگانا چاہیے کہ جس حکومت کے پاس صرف جنگی ہتھی اسی ہوں اور ہر ہتھی پر پانچ سو کی پیدل فوج ہو یعنی صرف جنگی ہتھیوں کے سلسلے میں چالیس ہزار فوج ہو، اس



یورپ کے بحری ڈاکو بحیرہ روم میں ساحل شام کے قریب اپنی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں پر  
ڈاکہ ڈالتے ہیں۔

اس شہر پر دوسرے قوم سے منصورہ کے سلاطین ہتاریہ کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی  
تھی اور خشکی و تری میں اس سے مقابلہ جاری رہتا تھا۔ سعودی نے منصورہ اور اس کے  
حکمرانوں کے حال میں لکھا ہے:

وفہا حروب کثيرة من جنس منصورہ کے حدود میں میدے بکثرت لڑائیاں  
يقال لهما المید، وهو نوع من جاری رہتی ہیں، یہ سندھ و غیرہ کی ایک  
السند و غیرہ من الاجناس، قوم ہے، اور یہ لوگ یہاں کے حدود میں آباد  
وہم ثغر السند ہیں۔

ہباریوں نے خشکی اور تری کے ان ڈاکوؤں اور لٹیروں کو زیر کرنے کے لیے ہمیشہ  
جنگ کی اور پورے ساحلی مقبوضہ میں ان کا زور ختم کر کے امن و امان کی قضا قائم کی جس  
کی وجہ سے اندرون ملک امن و عافیت کی بجائی کے ساتھ ساتھ طرکی بری اور بحری تجارت  
کو جلاوطن ہوا، اور تجارتی قافلے اور چہان بے خوف و خطر زیادہ سے زیادہ سامان تجارت  
کے کرینڈوستان آتے جلتے لگے۔

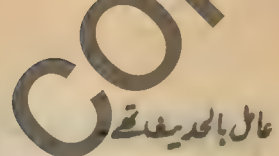
دولت ہمارے کامراری مذہب ہتاریوں کا پورا دور حکومت دینی اور مذہبی  
داؤدی ظلم تھا اعتبار سے بہت شاندار تھا، وہ خود کپے سٹی  
اور خلافت عباسیہ کے طرفدار و مددگار تھے، خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ ابن ابی  
الانوار کے خاندان سے ان کے دور میں حکمران تھے، یہ بجائے خود ہتاریوں کے  
مذہبی ہونے کی دلیل ہے، ان کے فقہی مسلک کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی ہے  
مگر قوی قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام داؤد ظہری متوفی ۲۴۸ھ کے مسلک پر رہ کر

کے نام کا خطبہ پڑھتے اور منصورہ کے ہباریوں کے ہم سیاست تھے، نیز دونوں جگہ  
کے حکمران سنی المذہب تھے اس لیے ان میں کوئی اختلاف نہیں تھا اور نہ کبھی مقابلہ کی صورت  
پیدا ہوئی، منصورہ کی حملہ داری میں ایک حد تک غیر مسلم حکومت اور کے ہباریوں کی تھی،  
جس طرح قنوج کے راجے ملتان کے بنو زید سے غزوانی کیا کرتے تھے اور کے راجے  
بھی منصورہ کے بنو عمر بن عبد العزیز سے جنگ کر چکے تھے مگر ہباریوں کی سیاست  
اور تدبیر ملکیت نے اور کو اپنی اطاعت و امان میں لے لیا تھا، اس طرح اس کی طرف  
سے بھی بے فکری تھی، البتہ سندھ کی ساحلی قوم میدے ان کی ہمیشہ جنگ جاری رکھتی  
تھی۔

مید قوم جسے چھڑپیں اور لڑائیاں سندھ سے لیکر ہندوستان کے ساحلی علاقوں تک وسیع  
نامی ایک قوم آباد تھی، یہ لوگ سمندری رہزن اور ڈاکو  
تھے۔ بحری ڈاکہ مارنا ان کا پیشہ تھا، اصطرغی نے لکھا ہے کہ بلاد ہند کی حدود میں بدھ  
اور مید قوم کے لوگ آباد ہیں، مید ملتان سے لیکر دریائے سندھ کے سمندری دہانے  
تک تمام سواحل پر پھیلے ہوئے ہیں، اور دریائے سندھ اور قاہل کے درمیان جو میدانی  
علاقے ہیں ان میں ان کی چراگاہیں اور آبادیاں ہیں یہ قوم ان میں بہت بڑی تعداد  
میں پائی جاتی ہے۔

مید قوم صرف سندھ اور ہندوستان ہی کے ساحلی سمندر میں عربوں کے تجارتی  
جہازوں کو نہیں لوٹتی تھی بلکہ بحر عرب میں سقوطہ تک یہ لٹیروں کے جہازوں کو  
لوٹتے تھے، سعودی نے لکھا ہے کہ اس وقت ۲۳۳ھ میں مسلمان بحری تاجروں کو لوٹنے کے  
لئے سقوطہ تک ہندوستان کے ڈاکوؤں کی کشتیاں آتی ہیں اور وہ ان ہی کشتیوں کے  
ذریعہ مسلمانوں کے ان جہازوں پر ڈاکہ ڈالتے ہیں جو چین اور ہندوستان جاتے ہیں جس طرح





عالمی بالحدیث تھے۔  
چوتھی صدی ہجری میں مشرقی مسلم ظاہری مسلک کو بہت زیادہ فروغ  
ہوا، اور اس نے جنلی مسلک کی جگہ لی پہنچا۔ مقدمہ نے اس زمانہ کے اہل سنت  
کے چار فقہی مذاہب میں حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور داؤدیہ کو بتایا ہے اور حنبلیہ کا نام  
نہیں لیا ہے۔

سندھ کے مذہبی مال میں لکھا ہے کہ ان میں سے اکثر اصحاب حدیث ہیں، اور میں  
نے قاضی ابو محمد منصور سے ملاقات کی ہے جو داؤدی مذہب تھا اور اپنے مذہب  
کے امام ہیں، ان کا حلقہ درس جاری ہے، اور انھوں نے کئی اچھی اپنی کتابیں تصنیف  
کی ہیں، لٹان والے شیعہ ہیں، اور یہاں کے بڑے بڑے شہر حنفی فقہا سے خالی نہیں  
ہیں، یہاں پر مالکیہ اور معتزلہ نہیں ہیں، اور نہ ہی حنابلہ کے مسلک پر عمل ہوتا ہے، یہاں کے  
مسلمان نہایت اچھے مسلک پر ہیں، ان کا مذہبی حال بہت ہی قابل تعریف ہے، صلاح و  
پرہیزگاری ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو مذہبی غلو، عصبیت، اور فتنہ و فساد سے بچا کر  
امن و راحت میں رکھا ہے۔

ظاہر یہ کہ مسلک صرف سندھ اور منصورہ ہی میں رائج نہیں تھا بلکہ فارس میں  
بھی اس کو فروغ تھا؛ بنی گویر کے دور میں فارس میں امام داؤد ظاہری کے مسلک کے  
علماء، فضلاء، محکمہ قضا اور سرکاری عہدوں پر قابض تھے، عضد الدولہ داؤدی مسلک کا معتقد  
تھا، مقدمہ نے لکھا ہے کہ اقلیم فارس میں داؤدی فرقہ کی دہ سکا ہیں، دینی دلی جلسیں ہیں  
اور ان کا غلبہ ہے داؤدی مسلک والے قضا، اور دوسرے اعمال پر قابض ہیں اور عضد الدولہ  
داؤدی مذہب کا معتقد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اقلیم فارس اور اقلیم سندھ ایک ہی وقت  
میں ظاہری مذہب کے مرکزی مقامات تھے جہاں ظواہر کو خوب فروغ ہوا اور

ان کے علوم و فنون کی اشاعت ہوئی، بلکہ سندھ کے دوسرے پڑوسی ملک عمان میں بھی اہل سنت  
والجماعت داؤدی مذہب کے تھے اور ان کی مذہبی مجلسیں وہ سکا ہیں بھی وہاں تھیں۔

سندھ میں بھی عہدہ قضا پر داؤدی علماء کا قبضہ تھا، مقدمہ نے اپنے زمانہ میں امام  
ابو محمد داؤدی کو منصورہ کا قاضی بتایا ہے، جو اس وقت داؤدی مذہب کے امام تھے اور اس میں  
ان کی متعدد عہدہ تصانیف تھیں، اسی طرح قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بمبئی منصورہ بھی  
کئی کتابوں کے مصنف اور منصورہ کے قاضی تھے۔

دیے پورے اقلیم سندھ میں اہل سنت والجماعت حنفی تھے اور ان کا غلبہ تھا، یا تو  
نے لکھا ہے کہ سندھ والوں کے مذاہب میں غالب امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

ہزار یوں کی دینداری اور امور مملکت میں اسلامی  
عہدہ قضا اور حدود و قصاص کا اجراء قوانین کے نفاذ کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے  
کہ ان کے یہاں باقاعدہ عہدہ قضا قائم تھا، جہاں خالص دینی قوانین کی رو سے فیصلہ  
ہوتا تھا، حدود و تعزیرات جاری ہوتی تھیں، اور پوری مملکت میں اسلامی احکام نافذ  
تھے اور ان کے اپنے زمانہ کے حاکم منصورہ کے بارے میں لکھا ہے۔

فیہم الحداد، حاکم حدود شریعہ کجاری کرتا ہے،

ہزار یوں کی دینداری کا اثر سندھ کی عام رعایا غیر مسلم اور بت پرست تھی،  
ان کی غیر مسلم رعایا اور حاکم ہزار یوں کی دینداری اور امن سیاست کی وجہ  
سے سب خوش تھے، ان کو اسلام کے بارے میں جو غلط فہمیاں تھیں وہ دھوکے میں بلکہ اسلام  
سے ایک گونہ محبت پیدا ہو گئی، اور ان میں دینوں نے اسلام سمجھنے کی براہ راست کوشش  
کی، چنانچہ اللہ کے راجہ مہروق بن رائی نے سندھ کے سلطان منصورہ عبداللہ بن عمر بٹاری کو  
لکھ کر ایک عالم و فاضل کے ذریعہ قرآن اور اسلام کو سکھایا اور پھر دین اسلام لایا، اسی طرح



۱۲۵۰ء میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا اس نے کعبہ کو نہایت گراں قدر و تدار نہ عقیدت پیش کیا،

**شاہی لباس** ہتھاری حکمران باوجود کئی مسلمان تھے اور اسلامی احکام و قوانین پر شدت سے عمل کرتے کرتے تھے، لیکن یہ ظہور کا یہ حال تھا کہ وہ ظاہری شکل و صورت اور شاہی لباس میں ہندوستان کے راجوں یا راجوں کے شاہ تھے اور ان باتوں میں کوئی فرق نہیں تھا، مصطفیٰ نے لکھا ہے:

وزیعہ ذی اہل العراق منصورہ والوں کا مصلحت اور اس وقت بل بلق  
بالا ان ذی ملوک و یقارب کے مانع ہے، بلقان کے بادشاہوں کی بہت شہادت  
ذی ملوک الهند، من الشعور کے رجوع سے قریب ہے، یعنی ان کے بھی بال بل  
والقرا طوق ہوتے ہیں اسلئے بھی کہتے پہنتے ہیں۔

ہندوستان کے راجہ مہاراجہ سر پہلے پہلے بال رکھتے تھے اور کُرتے پہنتے تھے، ہتھاری حکمران بھی اسی طرح بال رکھتے تھے اور کُرتے پہنتے تھے۔

**وزارت** کسی باقاعدہ اور بڑی حکومت کے لیے عہدہ وزارت کا ہونا ضروری ہے، چنانچہ سندھ ہتھاری حکمرانوں کے یہاں وزارت کا مستقل شعبہ تھا اور قابل اعتماد و زدار اس عہدہ پر ہوا کرتے تھے، سعودی نے ۱۳۳۰ء میں منصورہ میں ایک وزیر راج سے ملاقات کی تھی،

**سکے، اوزان اور محصول** ہتھاریوں کے عہد کے خاص کے سندھ میں تاہریات کے نام سے مشہور تھے، یہ عام درہم سے زیادہ قیمت کے ہوا کرتے تھے، یعنی ایک قاہری درہم میں پانچ عام درہم ہوتے تھے، ان کے علاوہ طاہری نام کا ایک سکہ رائج تھا، یہ ایک درہم عام درہم کے برابر ہوتا تھا، اس میں تصویر بھی ہوتی تھی، ان دونوں

سکون یعنی قاہری اور طاہری کے علاوہ دینار کا بھی عام رواج تھا ہتھاری حکومت کے پیمانوں اور اوزان کا ذکر نظر سے نہیں گذرا مگر مقدسی نے طوران کے مکی سیر کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ یہی سیر ملتان، سندھ (منصورہ) اور ہندوستان میں رائج تھا۔

وَمَنْ هُوَ بطوران مکی وکذلک طوران کا سیر کی ہے، اور اسی طرح طحان، بالملتان والسند والهند سندھ اور ہندوستان میں کی سیر کا رواج ہے۔

وہ لکھتا ہے کہ طوران میں کبھی نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں مکی سیر چالیس سیر گیارہوں آتا ہے، ایک کبھی گیارہوں کی قیمت ہر اوقات چار سے آٹھ درہم تک ہوتی ہے اور ملتان میں مطلق نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں بارہ سیر گیارہوں آتا ہے، غالباً یہی پیمانے منصورہ کی حکومت میں بھی رائج تھے۔

اسی طرح ہتھاری حکومت میں درآمد و برآمد پر کیا شرح محصول تھی، اس کا پتہ نہیں چلا، البتہ قرب و جوار کی معاصر حکومتوں کی شرح محصول سے اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، مقدسی نے لکھا ہے کہ طوران میں جب کوئی مال آتا جاتا ہے تو دونوں مرتبہ فی بارچہ درہم کے حساب سے محصول لیا جاتا ہے، اور غلاموں پر فی راس بارہ درہم ہے، اگر ہندوستان سے کوئی مال آتا ہے تو فی بارچہ درہم محصول ہوتا ہے، مگر سندھ سے آنے والے مال پر قیمت کے حساب سے محصول لگتا ہے، ایک عدد صاف کیے ہوئے چمڑے پر ایک درہم وصول کیا جاتا ہے۔

غالباً اسی قسم کی شرح محصول ہتھاریوں کے یہاں سندھ میں رائج رہی ہوگی، مگر اس کی تصریح نہیں ملتی۔



## حدود سلطنت اور مشہور مقامات

قدیم عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق اقلیم سندھ کے مشرق میں بحر فارس، مغرب میں کرمان اور سجستان کا صحرا، شمال میں بلاد ہندوستان اور جنوب میں مکران اور بلوچستان کا دریائی صحرا واقع تھا، مقدسی نے اقلیم سندھ کو پانچ علاقوں میں تقسیم کر کے سندھ خاص کے یہ بڑے بڑے شہر بتائے ہیں، سندھ دارالسلطنت، دیبل، زندریج، کدرا، مال، منلی، نیرون، قالری، افری، بلری، مسو، ہرج، اندہ، منجاری، سدوسان، الرور (اور سندھ) سوپارہ متصل بمبئی، کیناں، چیمور، بمبلی، سندھ کے بھی اقلیم سندھ میں ان ہی شہروں کو شمار کیا ہے، البتہ اس نے نیرون کے بجائے ہیرن لکھا ہے اور سوپارہ و چیمور کو بلاد سندھ میں شمار نہیں کیا ہے۔

سندھ کے اطراف میں آل ہتار کی کئی معاصر خود مختار حکومتیں وجود تھیں، لٹان میں بنومبہ، قصدار میں آل مغیرہ اور مکران میں آل معدان حکمران تھے، مگر قلب سندھ پر آل ہتار نے قبضہ کر کے ان تمام حکومتوں میں بڑی اہمیت حاصل کر لی تھی،

ہتاری حکومت کی وسعت

بیان سے ہوتا ہے کہ اس میں تین لاکھ دیہات اور بیتیاں تھیں،

وجمیع مال المنصورۃ من الضیاع حکومت منصورہ سے جہ بیتوں اور دیہاتوں کا  
والقریٰ مبا یضات لہا ثلاث تعلق ہے ان کی تعداد تین لاکھ ہے، جن میں کئی  
ماثۃ ألف قریۃ، ذات زروہ، باڑی، درخت باغات اور بڑے چلے دیہات اور  
واشجار و عمارت متصلہ آبادیاں ہیں۔



سیاح اور جغرافیہ نویس اپنی اصلاح میں رہنما آباد کئے ہیں، آخر میں یہ شہر بالکل ویران ہو گیا تھا، اور یہاں جھاڑیاں تھیں، اس کو برانہ اور جنگل سے دو فرسخ دور منصورہ شہر آباد کیا گیا جو بعد میں بہاری حکمرانوں کا دارالسلطنت بنا، یہ شہر قدیم جغرافیہ نویسوں کی مساحت کے اعتبار سے اقلیم سوم میں واقع تھا، اور مغرب سمت سے اس کا طول البلد تین سو درجہ، اور جنوبی سمت سے عرض البلد پانچ سو درجہ تھا، ریائے سندھ سے نکلی ہوئی ایک خلیج اس شہر کو تین طرف سے اس طرح گھیرے ہوئی تھی کہ جزیرہ نما بن گیا تھا، اگرچہ اطراف و جوانب کی آب و ہوا معتدل تھی مگر خود شہر منصورہ بہت گرم تھا، مینے کے لئے پانی دریا سے سندھ کی اسی خلیج سے حاصل کیا جاتا تھا، یہاں پر پستو بہت زیادہ تھا، اطراف میں کھجور اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ تھی میوہ جات نہیں تھے، البتہ بھول اور کم کثرت سے ہوتے تھے، یہاں سے ملتان بارہ مرحلہ پر، اور طوران پندرہ مرحلہ پر واقع تھا۔

منصورہ کب آباد ہوا؟ کس نے آباد کیا؟ اور اس کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟ ان کے بارے میں اختلاف ہے، بلاذری کی روایت جو زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے یہ ہے کہ عراق کے گورنر خالد بن عبداللہ قسری نے حکم بن عوانہ بکلی کو شہر میں سندھ کی حکومت دے کر روانہ کیا، یہاں آنے پر محمد بن قاسم ثقفی کے صاحبزادے عمر بن قاسم حکم کے ساتھ ہو کر اس کے معتمد بن گئے، حکم نے حکومت کے بڑے بڑے معاملات ان کے سپرد کر دیئے، اور غزوات میں ان کو افسر بنایا، یہ خلیفہ اموی ہشام کا زمانہ تھا، حکم نے پہلے سندھ میں محفوظ نامی شہر آباد کر کے اس کو اپنا مستقر بنایا، اور وہیں سے عمر بن محمد بن قاسم کی قیادت میں جنگی سرگرمی شروع کی اور فتح و کامرانی کے بعد ریائے سندھ کے بحیرہ کے پیچھے ایک اور شہر آباد کر کے اس کا نام منصورہ رکھا، بعد میں محفوظ کے بجائے یہی منصورہ اموی حکام، پھر عباسی حکام کا مستقر و مرکز بن گیا اور مرکز خلافت بغداد کے گورنر نہیں متقل رہنے لگے۔

اور جب بہاری حکمرانوں نے سندھ میں خلافت کے زیر سایہ اپنے استقلال کا اعلان کیا تو اسی شہر منصورہ کو انھوں نے بھی اپنا پایہ تخت قرار دیا۔

ایک روایت یہ ہے کہ خلیفہ عباسی ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے عامل عمرو بن حفص بنزاد مدنے یہ شہر آباد کر کے خلیفہ منصور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا، مگر یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوئی، مسعودی کا بیان ہے کہ سندھ کے اموی عامل منصور بن جہور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا گیا، مگر منصور بن جہور کی آمد سے پہلے منصورہ آباد ہو چکا تھا، چنانچہ اس نے منصورہ ہی میں رہ کر عباسی خلافت کے خلاف سرکشی کی تو ۱۳۱ھ میں ابو العباس سفاح نے اس کی سرکوبی کے لیے موسیٰ بن کعب ثقفی کو سندھ کا مستقل حاکم و عامل بنایا گیا۔ اس نے سب سے پہلے منصورہ کی مرمت کرائی اور یہاں کی مسجد کو وسیع کیا۔

مقدسی بشاری بہاری سلطنت کے زوال سے تقریباً چالیس سال پہلے منصورہ آیا تھا، اس نے اس شہر کی عظمت و وسعت کو یوں بیان کیا ہے کہ منصورہ سندھ کا دارالسلطنت اور اس اقلیم کا سب سے بڑا شہر ہے، اس کی وسعت دمشق کے برابر ہے، مکانات لکڑی اور پتھر کے ہیں، جامع مسجد بازاروں کے وسط میں واقع ہے جو پتھر اور اینٹ سے بنی ہوئی ہے، اس کے ستون کاکوان کے ہیں، اور لمبائی چوڑائی میں عمان کی جامع مسجد کے برابر ہے۔ شہر منصورہ کے چاروں طرف چار دروازے ہیں۔

(۱) باب البحر (۲) باب طبرستان (۳) باب سندان اور (۴) باب ملتان، یہاں کے باشندوں میں بڑی شرافت و حریت اور اسلامی معاملات و امور میں بڑی تازگی و شگفتگی ہے، علم اور اہل علم کی کثرت ہے، لوگ فہم و دلیری ہیں، استقامت و خیرات کی کثرت ہے، یہاں کی تجارت میں نفع ہے، ساتھ ہی یہاں حسن اخلاق بھی پایا جاتا ہے۔



منصورہ اولیٰ اس کے اطراف کی زبان عربی تھی، اسی کے ساتھ سندھی زبان بھی رائج تھی،  
الغرض تقریباً ۱۰۰ سال تک سندھ کا یہ اسلامی شہر مسلم حکمرانوں کا مرکز اور اسلامی  
تہذیب و ثقافت کا منظر ہمارے نگاہوں کے سامنے ہونے کے ساتھ اس کی  
شان و شوکت کے دن بھی پورے ہوئے، ایسے منصورہ کسی نہ کسی شکل میں ۱۳۳۷ء تک  
باقی رہا، آئین اکبری میں ہے کہ سندھ کے مشہور شہر تھے ایبراہیم نام منصورہ تھا،

**دبیل** منصورہ کے بعد دولت ہزاریہ کا دوسرا بڑا شہر دبیل ساحل سندھ پر واقع تھا  
یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہ شہر اقلیم دوم میں ہے، مغربی سمت سے طول البلد  
۱۰۷۰۰ ہے جبہ اور تیس دقیقہ ہے، اور جنوبی سمت سے عرض البلد ۱۰۷۰۰ ہے اور تیس  
دقیقہ ہے، یہ سجائی بندرگاہ ہے، لاہور اور ملتان کے دریا اس کی طرف بہہ کرتے ہیں اور  
بحر عرب میں گرتے ہیں، یہاں بڑے بڑے علماء و محدثین قرار اور عباد و زباد گذرے ہیں  
روایۃ حدیث کی ایک جماعت دبیل کی طرف منسوب ہو کر دبیلی کہلاتی ہے، تلف شندی  
کا بیان ہے کہ یہاں سے متابع دبیلی دوسرے مالک کو لے جاتے ہیں، تقویم البلدان  
میں ہے کہ یہاں انسی بہت زیادہ پیدا ہوتی ہے، اور یہاں پر بصرہ سے کچھ روایتی ہے،  
بلادی کا بیان ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں شام میں عمان  
اور بحرین کے حاکم حضرت مغیرہ بن ابوالاعاس ثقفی نے اپنے بھائی عثمان بن ابوالاعاس ثقفی  
کو خلیج دبیل پر چڑھائی کے لیے بھیجا جہاں ان کی دشمن سے ٹکریٹ ہوئی اور نتیجہ کے طور پر  
ان کو فتح و ظفر ہوئی۔ اس روایت کو حموی نے بھی بیان کیا ہے۔

حضرت حمیر بن قاسم ثقفی نے مکران میں چند دن قیام کر کے قنبر پور کو فتح کیا، پھر دبیل  
کو فتح کر کے جمعہ کے دن دبیل پہنچے اور شہر کے گرداگرد خندق کھود کر نیزوں پر جھنڈے  
لہرائے اور مخنیق نصب کی، دبیل میں بہت بڑا بیت خانہ تھا جس پر بہت بڑا جھنڈا

لہراتا تھا، آپ نے سب سے پہلے اسی جھنڈے کو مار گرایا جس سے کفار کے دل ٹوٹ گئے پھر  
بھی انہوں نے نکل کر مقابلہ کیا، مگر ان کو ہزیمت اٹھانی پڑی، مسلمان شہر میں فاتحانہ انداز  
میں داخل ہوئے، اندراجہ و اسہر کا نائب حاکم یہاں سے بھاگ کھڑا ہوا، محمد بن قاسم نے یہاں  
چار ہزار مسلمانوں کو آباد کیا اور ایک مسجد بنائی۔

خلیفہ معتمد باللہ کے زمانہ میں سندھ کے حاکم غنہ بن اسحاق تھیں نے دبیل کے خانہ  
کے سب سے اونچے مینارہ کو منہدم کر کے اسی میں جیل خانہ بنوایا، اور اسی مینارہ کے  
پتھروں سے شہر دبیل کی مرمت کرائی، مگر اس کی ٹھیکل سے پہلے وہ معزول ہو گیا اور اس کی  
جگہ ہارون بن ابوالخالد مروزی حاکم بن کر آیا۔

ہزاری دور حکومت میں دبیل ایک مرتبہ بڑے خطرناک اور تباہ کن زلزلہ سے دوچار ہوا،  
اس کی تفصیل علامہ ابن جوزی نے کتاب المنتظم میں یوں بیان کی ہے کہ شہر میں دبیل سے  
دارالخلافہ بغداد میں خبر آئی کہ ۱۲۴۷ھ شوال کو دبیل میں چاند گرہن ہوا، جو رات کے آخری حصہ میں  
ختم ہوا، اس کے بعد صبح ہوتے ہوتے دنیا ظلمت کہہ بن گئی اسی عالم میں عصر کے وقت نہایت ا  
عظیم زلزلہ آیا، جو تباہی رات تک جاری رہی، اس کے بعد ہی دبیل میں ایسا تباہ کن  
اور شدید زلزلہ آیا کہ صبح تک پورا شہر یوں نیست و نابود ہو گیا کہ صرف سو مکانات کے قریب  
بچ سکے، باقی پورا شہر کھوکھلا بن گیا، پوری آبادی زندہ دفن ہو گئی، اس حادثہ کی خبر  
بغداد میں ذرا بھر میں پہنچی، اس وقت تک طبع سے تیس ہزار لاشیں نکال کر دوسری جگہ  
دفن کی جا چکی تھیں، اس تباہی کے بعد بھی پانچ مرتبہ زلزلہ آیا، اور ایک خبر کے مطابق طبع  
سے ڈیڑھ لاکھ لاشیں نکالی گئیں، علامہ سیوطی نے بھی تاریخ الخلفاء میں دبیل کے اس  
مہلک زلزلہ کا مختصر تذکرہ کیا ہے، یہ خلیفہ معتمد عباسی کا دور خلافت تھا۔

دبیل، منصورہ کے بعد سندھ میں اسلامی علوم و فنون اور بحال اسلام کا دوسرا مرکز بنا



دبیل کو بعد میں ٹھٹھکتے تھے اور عمدہ کراچی کے پاس ہے۔

**بوقان** یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ بوقان سرزمین سندھ کا شہر ہے، بلاذری کی روایت کے مطابق زیاد بن ابیہ نے ابو الأشعث منذر بن جارد عبدی کو ثغر ہند کا حاکم مقرر کیا تو انھوں نے بوقان اور قیقان میں جنگ کی اور مسلمانوں نے فتح و ظفر پاکر غنیمت حاصل کی، اس کے بعد عبید اللہ بن زیاد نے اس کی والدہ والی بنا کر بھیجا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے ہاتھوں ان بلاد و امصار پر مسلمانوں کو فتح دی، ایک روایت کے مطابق سنان بن سلمہ بن مجق ہذلی کے ساتھ حری بن حری اسلامی فتح کے ایام کے لئے ایک شاعر نے حری بن حری ہاملی کی اولاد کی خدمات کا یوں تذکرہ کیا ہے،

لولان طعانی بیوقان مارجعت منہ سرا یا ابن حری باسلا

اگر میں بوقان کی جنگ میں نیو بازی نہ کرتا تو ابن حری کی فوجیں مال غنیمت لے کر واپس نہ ہوتیں،

تیسری صدی میں بوقان میں مسلمانوں کی آبادی تھی، خلیفہ متصم کے زمانہ میں عمران بن موسیٰ برکی نے بوقان ہی میں بیضا نامی شہر آباد کیا تھا، بوقان مرکزی شہر تھا اور یہاں سے کئی علماء و محدثین اٹھے ہیں،

**قیقان** قیقان گنگان کا معرب ہے، یہ قلات وغیرہ کے علاقہ کا نام تھا اور سندھ میں شامل تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۳۳ھ اور ۳۴ھ کے درمیان آپ کی اجازت سے حارث بن مرہ عبدی شہندوستان کے علاقہ پر حملہ آور ہو کر فاتح و غامظ ہوئے، مگر ۳۵ھ میں حارث اور ان کے ساتھی قیقان میں شہید کر دیئے گئے، اگر کے بعد ۳۶ھ میں مہلب بن ابی صفرہ نے یہاں جنگ کی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں عبداللہ بن سوار عبدی نے قیقان پر حملہ کر کے فتح پائی اور حضرت معاویہ کی خدمت میں حاضر ہو کر قیقانی گھوڑے اور دوسرے ہایا پیش کئے۔ پھر

واپس آکر یہاں حملہ کیا مگر اب کے ہار شہید کر دیئے گئے، اور کفار کا غلبہ ہو گیا۔

**سیوستان** یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ سیوستان سندھ کا ایک بڑا علاقہ ہے جو ہندوستان کی سرحد پر دریائے سندھ کے کنارے واقع ہے یہ بہت بڑا شہر بھی ہے اور اس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، اس میں بہت سے شہر اور قریات ہیں، پہلے زمانہ میں یہاں الور کے راجوں کی حکومت تھی، اسے سیوان، سہوان، سیستان بھی کہتے ہیں، یہ نام سندھ کے ایک حاکم کے نام پر ہے۔

اور سندھ کا قدیم شہر تھا جو اپنے راجاؤں کی راجدھانی تھا، اور یہاں **دالور** پرانے خاندان کی حکومت تھی، عرب اس کو عام طور سے **الور** لکھتے ہیں،

یہ شہر دریائے سندھ کے ساحل پر غلات اور چشموں کے درمیان بڑے پُر فضا مقام پر واقع تھا، الور کی حکومت قدیم زمانہ میں بہت بڑی تھی، مشرق میں کشمیر و قنوج تک، مغرب میں مکران دیبل اور ساحل سندھ تک، جنوب میں گجرات اور سورت تک اور شمال میں قندھار کرمان، جیل سلیمان اور گنگان (قلات) تک اس کی عمارت تھی،

بلاذری کا بیان ہے کہ جب محمد بن قاسم الورد (الور) اور لغور کی تسخیر کے لیے پہلے تو دیبل میں ساوندری کے باشندوں نے نکل کر امان چاہا، آپ نے ان کو امان دے کر ان کے ذریعہ انہوں کی خاطر تواضع اور رہنمائی سپرد کی، ساوندری میں تیسری صدی ہجری تک مسلمان موجود تھے، یہاں سے محمد بن قاسم ہمدکی طرف بڑھے تو وہاں کے لوگوں نے بھی ساوندری والوں کی طرح امن و صلح پر معاملے کر لیا، اس کے بعد آپ الور پہنچے جو سندھ کا ایک پہاڑی شہر ہے کئی ماہ تک اس کا محاصرہ رہا، آخر میں اس شرط پر فتح ہوئی کہ وہ اپنی اور کو تسلیم کیا جائے گا، انہوں نے بٹ خانہ سے تعرض کیا جائے گا، محمد بن قاسم نے یہ شرط منظور کر کے مقامی باشندوں کو پھانچ لگا پا، اور ایک ہجرت کر



نیز یہاں ایک خطیب مقرر کیا جس کے خاندان میں یہ عہدہ کئی صدیوں تک جاری رہا  
ہباری دہرہ حکومت میں اور یہاں ہی بڑا بارون اور مرکزی شہر تھا، ابن حوشل  
لکھتا ہے کہ یہ شہر وسعت میں ستان کے برابر ہے اس کے گرد و گرد ہری شہر پناہ ہے  
اور دریائے سندھ کے کنارے پر واقع ہے، وزیر مہلی کے حوالہ سے ابوالفداء نے  
تقویم البلدان میں اور کے حکومت منصورہ کی بات کی ہے جو اس کی تصریح کی ہے اور یہ  
کہ یہاں کے عام باشندے مسلمان تھے:

وأهلها مسلمون في طاعة الله کے مسلمان خاندان کے بادشاہ کی  
صاحب المنصورہ: اطاعت کرتے ہیں۔

اسی کے ایک راجہ نے عبداللہ بن عمر ہباری کے دور میں اسلام قبول کیا اور  
منصورہ سے ایک عالم دین کو طلب کیا تھا اور کو عربی کتابوں میں الرد، الرد، الرد اور  
ازور لکھا گیا ہے، یہ مقام سندھ کے موجودہ شہر کھر کے پاس تھا۔

بیرون یا بیرون بھی سندھ کے بڑے شہروں میں سے دیل اور منصورہ کے  
درمیان واقع تھا، قلعہ بندی نے لکھا ہے کہ بیرون دیل کی عملداری  
میں منصورہ کے قریب واقع ہے، اقلیم دوم میں اس کا طول البلد چار سو درجہ اور تیس  
دقیقہ ہے اور عرض البلد چوبیس درجہ اور پینتالیس دقیقہ ہے یہ بحر عرب کی ایک خلیج پر ہونے  
کی وجہ سے تجارتی بندرگاہ تھا۔ شہر دیل سے چار مرحلہ پر اور منصورہ سے پندرہ فرسخ پر  
تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہوا، جب آپ بیرون آئے تو یہاں کے  
باشندوں نے اپنے دو خاندانوں کو بھیج کر صلح کی بات چیت کر لی اور ان کو اپنے شہر کے  
اندر لے گئے اور شرائط صلح کو پورا کرتے ہوئے بڑی تعظیم و تکریم کی۔

ہباری حکمرانوں کے دور میں یہ شہر بھی مسلمانوں کا مرکزی مقام تھا، یہاں نہایت

مضبوط قلعہ بھی تھا، اور عام باشندے مسلمان تھے، وزیر مہلی نے لکھا ہے  
وأهلها مسلمون بیرون کے باشندے مسلمان ہیں۔

کئی مورخوں اور سیاحوں نے اس کا نام بیرون کے بجائے بیرون بتایا ہے، یہ شہر موجودہ جہلم آباد  
سندھ کے پاس تھا۔

یہ جھوٹا سا شہر منصورہ کے جنوب میں قاہل کی طرف ایک مرحلہ پر واقع تھا، اسی  
بانیہ شہر میں آل ہبار کا مورث اعلیٰ عمر بن عبدالعزیز مقیم تھا، اور یہ اس کا آبائی وطن  
تھا، وہ خود مختار رہو کہ منصورہ کو پایہ تخت قرار دینے کے بعد بھی بانیہ کے آبائی مکان میں رہتا  
تھا۔ مگر اس کے لڑکے عبداللہ بن عمر ہباری نے منصورہ کو اپنا مستقل وطن بھی بنالیا اور اسی  
زمانہ سے منصورہ ہباریوں کا مستقل وطن ہو گیا۔

یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور منصورہ سے بلاد بدھ جاتے  
سدوسان ہوئے درمیان میں پڑتا تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے زمانہ میں فتح ہوا ہے  
صورت یہ ہوئی، محمد بن قاسم نے محمد بن مصعب بن عبدالرحمن ثقفی کو چند شہسواروں اور  
فوج کے ساتھ سدوسان کی طرف روانہ کیا، اہل شہر نے خبر پا کر امان اور صلح چاہی،  
اور محمد بن مصعب اور اہل سدوسان کے درمیان سندھ کے ثمنی لوگوں نے بات چیت کی،  
جس کے نتیجہ میں محمد بن مصعب نے امان دیتے ہوئے ان پر خراج عائد کیا، اور ان کے  
طور پر یہاں کے جاٹوں کو اپنا اس رکھا، چنانچہ جس وقت وہ یہاں سے محمد بن قاسم کے  
پاس پہنچا تو اس کے ہمراہ چار سو رجاٹ تھے جو بعد میں محمد بن قاسم کی فوج میں شامل ہو گئے،  
محمد بن قاسم نے اس کے بعد سدوسان میں اپنے ایک آدمی کو حاکم مقرر کیا،

ہباری دور میں سدوسان بہت کم جزو شاہ شہر تھا اس کے اس پاس بہت  
سے گاؤں تھے، لوگوں میں خوش حالی تھی اور یہاں آباد بھی تھے۔



**تشر** یہ شہر بھی دیبل کی طرح ساحل سمندر پر واقع تھا، اور اپنی موقعیت کے اعتبار سے کافی اہمیت رکھتا تھا۔

**قبیلہ** سندھ کا ایک شہر ہے جو دیبل سے چار مرحلہ کی دوری پر واقع تھا۔

**تنبلی** یہ شہر ساحل سمندر پر واقع ہے، اس میں قلعہ بھی ہے، یہاں مسلمانوں کی آبادی کم ہے، اسی طرح بڑے بڑے تاجروں کی آبادی بھی بہت کم ہے۔

**کیفانہ** سندھ کا مشہور شہر جو سندھ سے دو فرسخ کی دوری پر تھا، یہاں سے قافلہ چار مرحلہ اور سندان تقریباً پانچ مرحلہ پر تھا، غالباً اسی کو کینا نہ کہتے ہیں جو آجکل سیکراشر اور کاٹھیاواڑ میں ایک مشہور مقام ہے۔

**مسواہی** یہ شہر بھی دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا۔

**سو پارہ اور حیمور** یہ دونوں شہر منصورہ سے بہت دور مہاراجگان گجرات کی عمارتوں میں واقع تھے، اور آج کی بمبئی کے حصے ہیں مقدسی نے حدود

میں ان دونوں کو منصورہ کی حکومت میں شمار کیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں شہر بھی کسی نہ کسی حیثیت سے منصورہ سے متعلق تھے، اور چوتھی صدی میں ان کا نام نہ ملتا تھا۔ ان دونوں مقامات کا تذکرہ دولت مہاراجہ سندان میں موجود ہے۔

**مسعودی** کے بیان کی رو سے دولت مہاراجہ منصورہ کے ماتحت تین لاکھ فصبات و دیہات تھے۔ جن میں سے چند مقامات کے یہ نام پیش کیے جاسکے ہیں، باقی سب کے سب تاریخ کے آثار قدیمہ کی طور پر نہایت وناورد ہو چکے ہیں کہ تاریخ کے صفحات پر بھی ان کے نام تک باقی نہ رہ سکے۔

منصورہ اور دیبل سے مختلف شہروں کی مسافت

منصورہ سے دیبل چھ مرحلہ

**بہرج** یہ شہر کے مشہور شہروں میں سے تھا، اصطفیٰ نے لکھا ہے کہ مسواہی، بہرج اور سدوسا کے تینوں شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع ہیں، مقدسی بشاری

نے اسے منصورہ کی سلطنت میں شمار کیا ہے۔ یا قوت حموی نے اصطفیٰ کے حوالے سے فارس اور بصرہ کے فہرج نامی شہروں کا تذکرہ کیا ہے۔ بہرج کے نام سے مکران کے ایک شہر کا ذکر کیا ہے مگر تعجب ہے کہ سندھ کے شہر بہرج کا ذکر نہ کیا گیا۔

**انڑی اور قلمری** یہ دونوں شہر دریائے سندھ کے مشرق میں ساحل سے بہت دور واقع تھے، منصورہ سے ملتان جاتے ہوئے راستے میں پہلے تھے۔ انڑی سے قلمری دو مرحلہ پر تھا، اور قلمری سے منصورہ ایک مرحلہ پر تھا۔

**بلکری** یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور اس خلیج سے متصل تھا جو دریائے سندھ سے نکل کر منصورہ کی پشت سے گذرتی ہے۔

**منجاہری** دریائے سندھ کے مغرب میں منصورہ کے سامنے تھا، اور دیبل سے منصورہ کے لیے منجاہری سے ہو کر جانا پڑتا تھا۔

**بنبل** یہ دریائے سندھ کی خلیج کے پاس ایک مقام تھا، اس کی شہرت بحری تاجروں اور سیاحوں کے یہاں زیادہ تھی۔

**راہوق** یہ سندھ کا ایک علاقہ ہے۔ جو منصورہ سے ملا ہوا ہے، یہاں کھیتی باڑی بہت ہوتی ہے، مویشی بھی کثرت سے پائے جاتے ہیں البتہ پھل معمولی مقدار میں ہوتے ہیں۔

**بغیر در** یہ شہر انور کے قریب تھا، سندھ کی اسلامی فتوحات میں اس کا ذکر موجود ہے، اور جب محمد بن قاسم برہنہ آباد (منصورہ) سے نکلے تو انور اور بغیر در دونوں کو فتح کرنے کے ارادے سے چلے تھے۔



## طبعی حالات، پیدوار، تجارت اور باشندے

**طبعی حالات** | اقلیم سندھ مجموعی اعتبار سے عارضا، بعض علاقوں کی آب و ہوا معتدل تھی، سردی، گرمی اور برسات تینوں موسموں کے، خاص طور سے منصورہ کی ہوا نرم اور بارش معتدل و خوشگوار تھی، کبھی کبھی بارش زیادہ ہوتی تھی، پورے سندھ میں جاڑے میں ایک قسم کی بارش ہوتی تھی جسے بھار کہتے تھے، سارا علاقہ ریگستانی اور پہاڑی تھا، اندر بھی پہاڑی علاقہ تھا، کوئی بحیرہ نہ تھا، منصورہ اور اطراف سے باشندے بڑے تن و توش اور قد و قامت کے تھے۔

بیماری حدود و سلطنت میں بحر فارس سے عرب جو عرب بھی کہتے ہیں دریا اور ندیاں | سندھ سے گزرتا ہوا ساحل گجرات اور جمہور و سر پارہ تک، چلا گیا ہے اور تیز کرمان سے مشرق کی طرف متا ہوا دیبل کے قریب سے گزرتا ہے، جہاں دیانے سندھ جسے عرب مہران کہتے ہیں سمندر میں مل جاتا ہے۔ دریائے سندھ یہاں کا سب سے بڑا دریا ہے، جو مصر کے دریائے نیل کے مشابہ ہے۔ اس کا پانی نہایت شیریں ہے، یہ لٹکان کی طرف بہتا ہوا منصورہ کے پاس سے بہتا ہے اور دیبل کے قریب سمندر میں گر جاتا ہے، اس کے پورے ساحل پر سیلاب کے زمانے میں دونوں طرف کھیتیاں ہوتی ہیں۔

اس کے علاوہ کس میں ایک اور دریا سندھ کے نام سے بہتا ہے جو لٹکان سے تین مرحلوں پر ہے۔ اس کا پانی بھی شیریں ہے۔ یہ دریائے سندھ میں گرتا ہے، دیبل کے پاس ایک خلیج ہے جسے غر دیبل کہتے ہیں۔ اس کے بعد دریائے سندھ میں سوات میں حضرت میر بہمن بابا کے لقمے بننے والے ہیں۔ یہاں کا پانی شیریں ہے۔ سندھ کے قریب ساحل پر مشائی تان ایک مقام ہے، وہاں خلیج خیرہ کہتے ہیں۔ یہاں کے پانی شیریں ہیں۔ پیدوار اور مویشی | اقلیم سندھ کا بھاری علاقہ ہے، ہر شاہی تھا کہیں ریگستانی

منصورہ سے	لٹکان	بارہ مرحلہ
منصورہ سے	مکوران	پندرہ مرحلہ
منصورہ سے	حدود بدھ	پانچ مرحلہ
منصورہ سے	دیبل	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	قامپل	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	قنری	ایک مرحلہ
منصورہ سے	بانہ	ایک مرحلہ
منصورہ سے	قنزار (قندار)	اسی فرسخ
منصورہ سے	اتری	تین مرحلہ
منصورہ سے	اور	چھ مرحلہ

مقدس نے لکھا ہے کہ منصورہ سے لٹکان کے راستے میں پانچ فرسخ تک دیہاتوں اور آبادیوں سے گزرنا ہوتا ہے اور تمام راستہ پر امن ہے، اس کے بعد ایک سو فرسخ ایک ایسا صحرا بنے کرنا پڑتا ہے جس میں آبادی بہت کم ہے۔

دیبل سے	قنبلی	چار مرحلہ
دیبل سے	بیرون	۶
دیبل سے	ارمیل	۶

واضح ہو کہ ایک دن کی مسافت کو ایک مرحلہ کہتے ہیں، ایک فرسخ بارہ ہزار ذراع کا ہوتا ہے، ایک ذراع چوبیس انگلی کا، اور ایک انگلی چوبیس ہوتی ہے، اور ایک فرسخ کے نہائی حصہ کو ایک میل کہتے ہیں،



اور پہاڑی علاقے میں تھے، چاول، چنم کی کھجور، گنا، آم، لیموں، نارنگی، کیلا، شہد اسی وغیرہ..... کی پیداوار بہت زیادہ تھی۔ یہی بھری چراگاہیں اور مویشی تھے، منصورہ کی بھینس اور سندھ کا پالا اونٹ بہت مشہور تھا۔ بڑے بڑے باغات اور سرسبز درخت تھے طرح طرح کی دوائیں اور جڑی بوٹیاں بھی پیدا ہوتی تھیں، مسعودی نے لکھا ہے کہ دریائے سندھ لتان کی طرف سے ملکات بتا رہا ہے کہ پورے علاقے سے گزر کر دیبل کے قریب سندھ میں گرتا تھا، اس پورے علاقے میں سیلاب کے زمانے میں درختوں کی ٹانگوں پر کھینچا ہوا تھا، مقدسی کا بیان ہے کہ سندھ میں بڑی بڑی چراگاہیں ہیں اور مویشیوں کی کثرت ہے، البتہ یہ چراگاہیں بھری نہیں ہیں، یہاں آم، لیموں، چنم کی کھجور، کیلا اور چاول ہوتا ہے، چمپور اور کھمٹا سرسبز و شاداب علاقے ہیں، ان میں آبلال بہت زیادہ ارزانی ہے، نیزہ علاقے چاول اور شہد کی کان ہیں، اصطخری نے سندھ اور چمپور کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ علاقے بہت وسیع اور ہرے بھرے ہیں، ان میں ناریل، کیلے اور آم پیدا ہوتے ہیں شہد بھی بہت زیادہ پایا جاتا ہے، البتہ کھجور نہیں ہے، حدود منصورہ میں راہوق نامی مقام میں کوئی پیداوار نہیں ہے مگر یہاں جانور اور مویشی بہت زیادہ پائے جاتے ہیں، خاص منصورہ کے متعلق مقدسی کا بیان ہے کہ یہاں کی بھینس بہت بڑی اور فربہ ہوتی ہیں، گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، پھلوں میں آم اور لیموں کے علاوہ اور کچھ نہیں ملتا، اصطخری نے منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں اشیاء کی قیمتیں بہت کم ہیں اور شادابی ہے، اقلیم سندھ کی خاص پیداوار جو درخت بھر میں مشہور ہیں یہ ہیں آم، لیموں، کھمبات کے بنے ہوئے عمدہ جوتے اور پالا اونٹ جن کو صرف بادشاہ استعمال کرتے ہیں۔

آم اور لیموں سندھ کی مخصوص اور مشہور چیزوں میں آم، لیموں، کھمبات کے جوتے

اور پالا اونٹ تھے، جو پورے عالم اسلام میں راہوق نامی علاقے جاتے تھے، آم کا تذکرہ ابن حوقل، اصطخری اور مقدسی نے کیا ہے، اصطخری نے منصورہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ یہاں ایک پھل سیب کے برابر ہوتا ہے جسے لیمونہ (لیموں) کہتے ہیں، یہ بہت ہی ترش ہوتا ہے، ایک اور میوہ خوخ (شفتالی) کے مانند ہوتا ہے جسے انج (انجہ آم) کہتے ہیں، اس کا مزہ بھی خوخ ہی کی طرح ہوتا ہے۔ مقدسی نے لکھا ہے کہ سندھ کے دو خاص پھل ہیں ایک لیمونہ، یہ مٹس کے مانند اور بہت ہی ترش ہوتا ہے، دوسرا خوخ کے مانند ہے، اسے انج کہتے ہیں، یہ لذیذ پھل ہے۔

ہندوستان میں یہ پھل کس طرح استعمال ہوتا تھا اور اسے کیسے کھایا جاتا تھا؟ یہ دل چسپ بات ہے، صاحب لسان العرب نے لکھا ہے کہ انج ہندوستان میں ایک درخت کا پھل ہوتا ہے، خوخ کی طرح شہد میں اس کا مرتبہ بنایا جاتا ہے، یہ خوخ کے مانند ہوتا ہے اس کا سر مخروط ہوتا ہے، آم عراق میں لایا جاتا ہے اس میں خوخ کی طرح گٹھلی ہوتی ہے، اسی لفظ انج سے انجات ان چیزوں کو کہتے ہیں جو اترج (لیموں) اور ہلیلہ (دھن) وغیرہ سے شہد کے اندر مرتبہ بنائی جاتی ہیں، ابو حنیفہ دینوری کا بیان ہے کہ سرزمین عرب کے سندھ و رافضی عمان میں آم کے درخت بہت زیادہ ہیں، اس کے پودے لگائے جاتے ہیں، آم دو قسم کا ہوتا ہے، ایک میٹھا جو شروع ہی سے میٹھا ہوتا ہے اور اس کا پھل لوزر یا زام کی شکل کا ہوتا ہے، اور دوسرا کھٹا یہ اجاس (آلو بھارا) کی شکل کا ہوتا ہے اور شروع میں کھٹا ہوتا ہے مگر کھانے کے بعد میٹھا ہو جاتا ہے، ان دونوں قسم کے آموں میں گٹھلی اور خوشبو ہوتی ہے ان میں کپتے اور کھٹے آموں کو گردبھوں میں بند کیا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ پک جاتے ہیں، اس وقت وہ خوشبو اور لذت میں کیلے کے مانند ہو جاتے ہیں، آم کا درخت سندھ کے بوز (راہوق) کے درخت کے



برابر ہو جاتا ہے اور اس کا جھنڈا بھی اس کے پتہ کے مشابہ ہوتا ہے، جب ام پک جاتا ہے تو میٹھا زرد رنگ کا ہو جاتا ہے اور اس کا جھنڈا بھی ام سرخ رنگ کا ہوتا ہے۔

**نارنگی اور امرد** مسعودی نے لکھا ہے کہ سترہویں صدی کے بعد ہندوستان سے نارنگی اور امرد کے درخت باہر گئے، اور ان سے پہلے ان کی کاشت سندھ

کے قریب عمان میں کی گئی۔ پھر بصرہ، خوارق اور غلام وغیرہ میں ان کے درخت پھیلے، یہاں تک کہ شامی علاقوں اور شہروں مثلاً طرسوس، انطاکیہ، سواہل، حاکم، طسطن اور مصر میں لوگوں کے گھروں میں ان کے درخت کثرت سے لگ گئے، اور ان کی دیکھ بھال عبیری چاہیے تھی نہ ہوسکی اور نہ ہی ان کی باغبانی کا طریقہ معلوم تھا، اس لیے نارنگی کی اور خوشبو اور خوش رنگی جو ہندوستان میں تھی ختم ہو گئی، نیز ان مقامات میں وہ آب و ہوا، مٹی، پانی اور جگہ کی خصوصیت نہیں تھی، جو اس کے لیے ہندوستان میں میسر تھی۔

**تمر ہندی یعنی املی** تمر ہندی یعنی املی کو عربی میں حمز اور حمر بھی کہتے ہیں، حمر کے درخت جبال سے لے کر جنوب میں یمن تک پورے جبال سرات کے سلسلہ کوہ میں پھیلے ہوئے تھے، اسی طرح بلاد عمان میں اس کے درخت بہت زیادہ تھے، اس کی پتیاں خلاف یعنی صفصاف کی پتیوں کی طرح ہوتی ہیں، صفصاف کو طنجی بھی کہتے ہیں، ابو حنیفہ دینوری نے بتایا ہے کہ میں نے حمر کے درخت عمان کی درختوں میں سمجھ دوں کے درمیان دیکھے ہیں، اس کے درخت جوڑ کے مانند ہوتے ہیں اور اس کا پھل سینک کی طرح ہوتا ہے۔ افریقہ کے بلاد بجایہ میں ساحلی شہر بواکن کے قریب عقیق نامی ایک مقام تھا، جہاں سے تمر ہندی باہر جاتی تھی۔

**پالہ اور نٹ** سندھ کا فاخت یعنی پالہ اونٹ بڑا قیمتی ہوتا تھا جسے صرف امراء و ملوک

استعمال کرتے تھے، اس کے کوہاں دوہرے ہوتے تھے، اور یہ نجفی اور عربی اونٹوں کے درمیان ہوتا تھا، صحاح جوہری میں ہے کہ یہ اونٹ بہت ہی موٹا تازہ اور دوہرے کوہاں کا ہوتا تھا۔ اور سندھ سے لایا جاتا تھا۔ تاکہ اس سے اچھے اونٹوں کی نسل کشی کی جائے، حدیث میں بھی اس کا تذکرہ کیا ہے۔

**طاؤس** ہندوستان کے خوش رنگ طاؤس اور دوسرے پرند عالم اسلام میں بڑے ذوق و شوق سے پالے جاتے تھے۔ مسعودی نے لکھا ہے کہ طاؤس کے سینے کے پر لہراتے ہوئے رنگوں کی وجہ سے چمکتے ہیں، یہ رنگ اس کی دم اور بازو سے جدا گانہ ہوتے ہیں، مگر یہ خصوصیت مذکور طاؤس میں پائی جاتی ہے، اونٹ میں یہ بات نہیں ہوتی، میں نے ہندوستان میں ان طاؤسوں میں ایک ہی ساتھ متعدد رنگ دیکھے ہیں جو غور کرنے سے نظر آتے ہیں، اس لیے جسے رنگ کو کسی اور رنگ سے تشبیہ نہیں دی جاسکتی، اور طاؤس کے پروں میں رنگوں کا توجع عجیب خوش رنگی کا منظر پیش کرتا ہے، طاؤس کے جن تخلیق، جسامت اور پردوں کی کثرت سے اس کے رنگوں میں اور بھی جن دہاں پیدا ہوتا ہے، اسی لیے ہندوستان کی سرزمین میں طاؤسوں کی عیب خان ہوتی ہے اور جو طاؤس وہاں سے نکال کر عالم اسلام میں لائے جاتے ہیں اور یہاں ان کا پیدائش ہوتی ہے۔ وہ چھوٹے ہو کر بہ رنگ ہو جاتے ہیں اور نگاہوں کو ان کا رنگ نہیں بھاتا بلکہ ہندوستان کے معمولی طاؤس کے مانند ہو جاتے ہیں۔

۳۵۵ میں خلیفہ مقتدر بالله کے پاس عمان کے مالک نے ہرایا و تحائف روانہ کیے تھے، جن میں ایک کالے رنگ کی چڑیا بھی جو فارسی اور ہندی زبانوں میں بولتی تھی اور طوطے سے زیادہ فصیح و بلیغ انداز میں گفتگو کرتی تھی۔



کھبائی جوتے | سندھ کا خاص صنعتی علاقہ تھا جس میں کھبائی کے جوتے بہت مشہور تھے جو شمال کنیا کے نام سے عرب ممالک اور عالم اسلام میں استعمال کیے جاتے تھے چونکہ ان کے برآمد کنندگان اور سندھ ہی کے علاقوں سے دیگر ممالک میں ہوتی تھی اس لیے ان کو وہاں کی خاص صنعت میں شمار کیا گیا، ورنہ یہ جوتے گجرات کے مشہور شہر کھبائی میں تیار کیے جاتے تھے یہاں کے جوتے نہایت مضبوط، نرم و نازک اور خوش منظر ہوا کرتے تھے، ان میں ایک قسم کا ہزارہ کہتے تھے، جن میں چلتے وقت آواز ہوتی تھی، اسے بڑے لوگ استعمال کرتے تھے۔

سندھ کا ملک ہبائی حکومت میں تھا اور فارغ ابالی | ارزانی، خوش حالی اور فارغ ابالی اور فارغ ابالی تھا، ضروریات زندگی کی ہر

چیز با فراط اور سستی ملتی تھی، ہر طرف رفاہیت اور عیش و عشرت کا دور دورہ تھا، مقدسی نے پورے اقلیم کی اس بارے میں بڑی تعریف کی ہے وہ لکھتا ہے کہ یہ اقلیم سونے، دوا خیر و فلاح کی اقلیم ہے، ہر چیز کی ارزانی و فراوانی ہے، عدل و انصاف، سیاست اور حسن انتظام کی بہتات ہے، یہاں فائدے ہی فائدے ہیں۔ تجارتیں نفع بخش ہیں، تجارتی مال و اسباب پٹے پڑے ہیں، لوگوں میں سلامتی طبع، امن پسندی اور امانت داری ہے، خاص منصوبہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کی آبادی بہت زیادہ اور تجارت بہت فائدہ مند ہے، صلاح و نیکی اور صدق و خیرات کا چرچا ہے، یہاں کے مسلمانوں کا مذہبی حال بھی بہت اچھا ہے صلاحیت اور پرہیزگاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو غلو، مذہبی عصبیت اور فتنہ و فساد سے محفوظ رکھا ہے۔

بری اور بحری تجارت | ہندوستان قدیم زمانہ سے ہر قسم کی بری اور بحری تجارت کا مرکز رہا ہے، اقلیم سندھ ہتھاریوں کے درمیان من و

امان اور عدل و انصاف کی وجہ سے عالمی تجارت گاہ بن گیا تھا، مقدسی اور دیگر سیاحوں نے سندھ کی تجارت اور ارزانی کو خاص طور سے بیان کیا ہے دنیا بھر کے سامان یہاں آ کر فروخت ہوتے تھے اور یہاں کے سامان دنیا بھر میں بکتے تھے، اندرون ملک ایک مقام سے دوسرے مقام تجارتی قافلے آتے جاتے تھے اور ساتھ ہی بیرونی تجارت کا زور تھا خشکی کے راستے سے دور دور تک تجارت ہوتی تھی۔ مسعودی نے لکھا ہے کہ خشکی کے راستے سے صغد، چین، تبت اور خراسان سے ہندوستان کے شہر منصورہ اور ملتان تک تجارت عام تھی، اسی طرح سندھ اور ہندوستان سے تجارتی قافلے خراسان تک ہمیشہ آتے جاتے تھے۔

بحری تجارت ہبائی حکومت کے عہد میں بہت عروج پر تھی، مسعودی ڈاکوؤں کی طاقت ٹوٹ چکی تھی جس سے بحری راستے محفوظ ہو گئے تھے اور نصیر، ابلہ، اور ملین وغیرہ کے بحری تاجر ہندوستان اور چین کا سفر کرتے تھے، اور ہندو چین کے بحری تاجر بھی ہندوستان اور سندھ ہوتے ہوئے عرب ممالک آتے جاتے تھے، دہلی میں ہر گز کے بحری تاجر جمع ہوتے تھے اور تجارتی سامانوں کا آپس میں لین دین اور تبادلہ کرتے تھے، یہاں کی منڈی میں مشرق و مغرب کے مال پٹے رہتے تھے، اسی مرکز سے عرب کی تجارتی پیشیں ہندوستان اور چین جاتی تھیں اور ہندوستان و چین کے سامان دہلی سے عرب ممالک جاتے تھے، ابن حوقل کا بیان ہے کہ دہلی ان اطراف کے شہروں کا مرکز ہے، ابن سعید کا بیان ہے کہ دہلی سندھ کی سب سے بڑی بندرگاہ ہے۔

دہلی کے بعد بحری تجارت کا دوسرا مرکز خود منصورہ تھا جو دہلی سے نکلی ہوئی ایک خلیج کے درمیان جزیرہ نما کی شکل میں تھا، یا کوت کا بیان ہے کہ خلیج منصورہ دریا سے



سندھ سے ملنے والے جو کچھ کے اطراف سے بہتی ہے، سمندر سے آنے والے تجارتی سامان دریائے سندھ میں لائے جاتے ہیں اور وہاں سے کشتیوں کے ذریعہ خلیج منصورہ میں پہنچائے جاتے تھے،

منصورہ کے قریب نیروں بھی تجارتی بندرگاہ تھا، اس کے قریب سمندر سے نکلی ہوئی ایک خلیج بہتی تھی جس میں تجارتی کشتیاں لائے کر آتی تھیں اور نیروں کی بندرگاہ پر ٹھہرتی تھیں۔ ابن سعید کا بیان ہے کہ نیروں سمندر کی بندرگاہوں میں سے ہے اور سمندر سے نکلی ہوئی کھاری پانی کی خلیج اس کے ان پاس سے گزرتی ہے آبی کو بیرون بھی کہتے ہیں اور سمندر کے قریب دریائے سندھ کے کنارے پر واقع ہے۔ بہت اہم تجارتی مرکز اور بندرگاہ تھا، یا قوت حموی کا بیان ہے کہ اور تجارت کی جگہ اور اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے۔

دبیل کی تجارتی مرکزیت کو ابن حوقل نے یوں بنایا ہے کہ یہاں اسی بہت زیادہ ہوتی ہے اور یہاں پر بصرہ سے کچھ نہیں آتی ہیں۔ ابو الفوار نے لکھا ہے کہ دبیل متابع دبیلی دیگر ممالک میں روانہ کیے جاتے ہیں اور یہ سندھ کی بڑی اور مشہور بندرگاہوں میں سے ہے۔ اور کے بارے میں گزر چکا ہے کہ بحری تجارت کا مرکز تھا، اس کی آبادی ملتان کے برابر تھی، شہر کے گرد دو دو شہر بنا دیے تھے، سرائے دریائے سندھ تھا اور بڑے بڑے تاجر یہاں پر تجارت کے لیے ٹھہرتے تھے،

قالاری دریائے سندھ کے مغرب کی جانب واقع تھا، اس کے قریب دریائے سندھ دو حصوں میں منقسم تھا، ایک حصہ مغرب میں منصورہ کی پشت سے ہو کر گذرتا تھا اور دوسرا شمال مغرب کی طرف منصورہ کے پیچھے بارہ میل پر بہتا تھا، شہر قالاری بہت خوبصورت تھا اور یہاں کی تجارت بہت زیادہ نفع بخش تھی، اور یہی نے لکھا ہے کہ یہ خوبصورت شہر ہے اور یہاں کی تجارتوں میں منافع ہے۔

سدوسان، دریائے سندھ کے مغرب میں بہت بڑا شہر تھا، اس کے اطراف درجہ انب میں بہت سی بستیاں اور علاقے تھے، اور کئی ایک بڑے بڑے بازار تھے، ابن حوقل نے سدوسان کے متعلق لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز اور کثیر الخیر ہے اس کے اطراف میں دیہات اور علاقے ہیں، یہ شہر کافی بڑا ہے جس میں کئی بازار ہیں۔

تنبلی کے متعلق مقدسی نے بیان ہے کہ یہ شہر سمندر سے گھرا ہوا ہے، یہاں مسلمان کم ہیں، مگر سامان تجارت فراہم کرنے والے تاجر یہاں آتے ہیں اور رہتے ہیں۔ سندھ کی خاص پیداوار اور مصنوعات میں سے چیزیں عرب ممالک اور دیگر علاقوں میں جاتی تھیں، مقدسی نے ان کی تفصیل یوں بیان کی ہے، سدان سے بڑی مقدار میں جاول، ناریل، شہد اور عمدہ قم کے کپڑے جو یہاں تیار ہوتے تھے، منصورہ سے ہاتھی اور ہاتھی کے دانت، جڑی بوٹیاں اور دوائیں، کھجانت کے نفیس جوتے، نیز اور بہت سے عمدہ عمدہ سامان تجارت باہر بھیجے جاتے تھے، اور مقدسی نے عالم اسلام کی مختلف اقلیموں کی خصوصیات کے ذکر میں لکھا ہے کہ پورے عالم اسلام میں سب سے زیادہ مالدیو، مصری، اور چاول اور مشک، اور کفار سندھ میں ہیں۔

دبیل اور منصورہ کے تاجر دور دور تک شہرت رکھتے تھے اور عالم اسلام کے بڑے تاجروں اور مالداروں میں شمار ہوتے تھے، اور تبرعات اور انفاق فی سبیل اللہ میں بھی آگے تھے، دبیل ایک بہت بڑے تاجر و عالم حسن بن حامد دبیلی متوفی ۳۵۵ ہجری بغداد میں رہتے تھے، دربار صفاریوں میں ان کے نام سے ایک سرائے خان ابن حامد تھی یہ محدث و ادیب اور شاعر بھی تھے۔

سیابوقہ دبیلی نامی ایک نیک دل تاجر نے نصیبین اور موصل کے درمیان موصل نامی مقام میں ۳۵۵ ہجری میں ایک سرائے بنوا کر وقف کیا تھا۔ بزرگ بن شہر یار ناخدا

لے تفصیل کے لیے ممالک انعماء البلدان، احسن التاقدیم وغیرہ ملاحظہ ہوں۔ ابن حوقل نے ممالک انعماء البلدان ذکر فرمایا۔



کی عمریں زیادہ ہوتی ہیں اور وہ زیادہ دنوں تک اس دوا مان سے حکومت کرتے ہیں، خود بہاری حدود مملکت کے ہندو حکمران ان کے حسن سلوک سے متاثر ہو کر اسلام سے عقیدت رکھتے تھے اور ان میں سے بعضوں نے اسلام قبول کیا۔

سندھ میں صائبہ یعنی بت پرست کفار بہت زیادہ تھے اور پورے ملک میں ان کی اکثریت تھی، مقدسی نے مختلف اسلامی اقلیموں کی خصوصیات میں لکھا ہے کہ سندھ کی خصوصیات میں وہاں کفار کی کثرت بھی شامل ہے،

ایک جگہ مقدسی نے اقلیم سندھ کی خوبیوں کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مگر یہاں کے ذمی مشرک ہیں۔

خود بہاری دارالسلطنت منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کی آبادی پر کفار کا غلبہ ہے دوسری جگہ لکھا ہے کہ یہاں کے ذمی بت پرست ہیں، دیبل کے بیان میں لکھا ہے کہ اس شہر کو تقریباً ایک سو دیہات گھیرے ہوئے ہیں جن میں اکثر کفار ہیں۔ مصری نے سندھ کے عام غیر مسلموں کو بدھ اور کچھ کو مید بتایا ہے وہ لکھنا کہ کچھ بدھ کے کفار سب کے سب بدھ ہیں، ان میں ایک اور قوم ہے جو مید کے نام سے مشہور ہے۔

یعنی جو غیر مسلم ذمی یہاں میں رہتے تھے وہ بت پرست تھے اور بدھ مذہب کے پیرو تھے، اور ان میں جو اور بدھ اساطیری علاقوں اور ریگستانوں میں بدوی زندگی بسر کرتے تھے وہ مید تھے، جو عام طور سے عوامی پیشہ ہوا کرتے تھے، اور ان میں کچھ راستوں کے محافظ ہوا کرتے تھے، یہ لوگ بدھ مذہب کے پیرو نہیں تھے۔

بہاری حدود مملکت میں ہندوؤں کے کسی بڑے گھرانے کا تذکرہ نہیں ملتا،



کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور اس نے کعبہ کے لیے سونے کا ایک طوق ہدیہ بھیجا جس کا وزن اکیسو مثقال تھا، اس طوق میں زمرود، یاقوت اور الماس کے جڑاؤ تھے، اور ایک بہت بڑا یاقوت سبز بھی تھا، جس کا وزن چوبیس مثقال تھا۔ راجہ نے یہ ہدیہ کعبہ کے خدام کے پاس بھیجا تو انہوں نے خلیفہ معتمد کو اس کی اطلاع کی، معتمد نے لکھا کہ اس ہدیہ کو دوسرے ہدایا کے ساتھ کعبہ میں آویزاں کر دیا جائے، چنانچہ انہوں نے طوق کو سونے کی زنجیر میں باندھ کر کعبہ کے اندلیوں آویزاں کر دیا کہ اس کا حلقہ نکال کر زمرود اور یاقوت کے بیچ میں لگا دیا۔

الور کے راجہ ہر وق بن رائق کا قبول اسلام  
عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہباری کے  
اما ذکر میں بزرگ بن شہریار ناخدا راجہ ہری  
کے واسطے اس کا مفصل واقعہ گزر چکا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کتبہ میں آور کے راجہ  
مہر وق بن رائق نے عبداللہ کو لکھا کہ مجھے اسلامی تعلیمات سمجھاؤ، اس نے منصورہ سے ایک عالم  
کو آور بھیجا، جس نے اسے قرآن حکیم کی تعلیم دی اور اس کے لیے ہندی زبان میں قرآن  
کی تفسیر لکھی، اس طرح تین سال تک اسے اسلام کے احکام سکھاتا رہا، آخر میں راجہ سلمان  
کو اسلام کی مصلحت کی وجہ سے اپنے اسلام کا اظہار نہ کر سکا اور راجہ نے اپنے اس دینی استاد  
کو دولت اسلام حاصل ہونے کی خوشی میں کئی من سونا پیش کیا تھا۔

## اسلامی علوم اور علمائے اسلام

چوتھی صدی ہجری میں پورا عالم اسلام علمی و دینی نشاط سے معمور تھا، مشرق سے  
منغرب تک مسلمانوں کے بلاد و اقالیم اور شہر و قریات اسلامی علوم و فنون اور دینی  
رجال و شخصیات کے گہوارے تھے جن میں اسلامی ثقافت بہت بڑھ رہی تھی،  
یہی پُر ہمساز زمانہ سندھ میں ہباریوں کی حکومت کا دور تھا، اور بغداد و بصرہ

لہ شفاء الغرام باخبار البلد المحرم ج ۱ ص ۱۱۶ مطبوعہ مصر ۱۲۹۵

دہلی کا بہت خانہ علم قائم کے حملہ کے وقت ختم ہو چکا تھا البتہ ملتان اور پیر واد میں  
بڑے بہت خانہ تھے جن کی چو جائزات اور نذر و نیاز کے لیے پورے ہندوستان سے ہندو  
جلتے تھے، ان میں سندھ کے ہندو بھی شامل تھے مگر ہباریوں نے کبھی ان کے اس  
مذہبی کام میں رکاوٹ نہیں ڈالی، ملتان کے بہت خانہ کے ذکر میں مسلمان مورخوں اور  
سیاحوں کا متفقہ بیان ہے کہ اس کے پاس سندھ اور ہندوستان کے دور دراز مقامات  
سے ہندو نذر، اموال، جواہر، عود، اور قسم قسم کی خوشبوئیں لے کر آتے تھے اور آزادی سے  
بت پرستی کرتے تھے بلکہ

مقدس نے لکھا ہے کہ میں نے ایک ایسے مسلمان سے ملاقات کی ہے جو ان  
بنوں کے طلبہ سات میں پھنس کر اسلام سے مرتد ہو گیا تھا، اور ان کی پرستش میں لگ  
گیا تھا، اور جب تک سندھ میں رہا اس کی پرستش کرتا رہا مگر جب نیسا پور واپس گیا  
تو توبہ کر کے پھر مسلمان ہو گیا، اس واقعہ سے اگر ایک طرف ایک مسلمان کی ضعیف  
الاعتقادی معلوم ہوتی ہے، تو دوسری طرف ہباری حکمرانوں کی وسیع المشرقی اور  
مذہبی رواداری بھی معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے ایک مرتد کو بھی اپنے ملک میں بت پرستی  
کی آزادی دے رکھی تھی، جو اسلامی نقطہ نظر کے سخت خلاف تھی، ان کے یہاں محکمہ قضا  
قائم تھا، شرعی حدود جاری ہوتی تھیں اگر وہ اسلام کے قانون ارتداد کی رو سے اس مرتد  
کو سزا دیتے تو کون ان کا ہاتھ بکڑ سکتا تھا؟

اسی رواداری اور حکمت عملی حسن سیاست کا نتیجہ تھا کہ یہاں کے راجے ہمارے  
تک سلام قبول کر کے اس کی خدمت کرتے تھے،

سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام امام تقی الدین فاسی کی نے شفاء الغرام باخبار البلد  
اور کعبہ کے لئے نذرانہ عقیدت میں قاجاری کے واسطے لکھا ہے کہ ۱۲۵۴ھ سندھ



مذاہبہم اکثر جماع صاحب حدیث۔ سند کے اکثر ملکان حدیث پر عامل ہیں  
ولا تغوا القصبات من فقہاء علی اور مرکزی شہر خفی فقہاء و علماء سے غافل نہیں

١٠٢ - معجم البلدان في المجلد ١٠٢ - معجم البلدان في المجلد ١٠٢ - معجم البلدان في المجلد ١٠٢



عرب تاج رہا کرتے تھے۔ بیاریوں کے عمل و فعل کے زمانہ میں ان دونوں شہروں میں مقامی راجہ کی طرف سے مسلمانوں کی ایک جماعت قائم تھی اور ان کے شرعی و دینی معاملات ان ہی میں طے ہوتے تھے، مسجدیں آباد تھیں، جمعہ و جماعات کا باقاعدہ اہتمام تھا اور آزادی کے ساتھ اسلامی احکام پر عمل ہوتا تھا۔ بیاریوں کے ساتھ بعد تک یہاں اسلام اور مسلمانوں کو شان و شوکت حاصل رہی، یا قوت جمعی ملے گا ہے۔

الان صیمور و کتا مستحق بلا دیھا جیور اور کتا مستحق شہروں میں سے ہیں جہاں مسلمان مسلمانوں، ولایتی علیہم من قبل آباد ہیں اور وہاں علم کی طرف سے مسلمانوں کا کام بلہرا، لا مسلم، و بھا مسجد جامع مسلمان ہی ہوتا ہے، یہاں جات سجدی ہے تجمع فیہ الجماعات۔ جس میں جماعتیں ہوتی ہیں۔

چوتھی صدی ہجری میں پورے عالم اسلام میں وعظ و تذکیر اور تبلیغ کے خصوصی ملتے اور جلے ہو کر تھے جن میں عامۃ المسلمین حاضر ہو کر دینی علوم و مسائل سے واقف ہوتے تھے، ہر علاقہ میں وعظ و تذکیر کے طریقے جدا جدا ہوتے تھے، کہیں کتابیں پڑھی جاتی تھیں، کہیں زبان و وعظ ہوا کرتے تھے، کسی جگہ اس کام کے لئے خصوصی مقامات ہوتے تھے، کہیں مسجدیں مجالس وعظ و تذکیر بنتی تھیں، مگر سندھ میں وعظ و تذکیر کا کوئی خاص انتظام و اہتمام نہیں تھا۔ مقدسی نے لکھا ہے:

ولیس للمذکرین بہ صیغہ سندھ میں مذکوروں اور عقول کا شہرہ نہیں ہے، اور لاہم رسوم تذکیر نہ

نہان کے وعظ و تذکیر کا کوئی خاص انداز ہے۔

یہاں اس کی وجہ یہ تھی کہ سندھ میں دین داری اور اسلامی احکام پر عمل نہایت سہولت میں تھا اور لوگ معتزلہ کی عقلیت پسندی اور خوارج و روافض کی بے اعتدالی سے دور رہ کر ظاہریہ کے مسلک پر تھے اور احادیث پر عمل کرتے تھے۔

اب ہم ابتدائے ۵ ص ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷۔ ۱۵۰۸۔ ۱۵۰۹۔ ۱۵۱۰۔ ۱۵۱۱۔ ۱۵۱۲۔ ۱۵۱۳۔ ۱۵۱۴۔ ۱۵۱۵۔ ۱۵۱۶۔ ۱۵۱۷۔ ۱۵۱۸۔ ۱۵۱۹۔ ۱۵۲۰۔ ۱۵۲۱۔ ۱۵۲۲۔ ۱۵۲۳۔ ۱۵۲۴۔ ۱۵۲۵۔ ۱۵۲۶۔ ۱۵۲۷۔ ۱۵۲۸۔ ۱۵۲۹۔ ۱۵۳۰۔ ۱۵۳۱۔ ۱۵۳۲۔ ۱۵۳۳۔ ۱۵۳۴۔ ۱۵۳۵۔ ۱۵۳۶۔ ۱۵۳۷۔ ۱۵۳۸۔ ۱۵۳۹۔ ۱۵۴۰۔ ۱۵۴۱۔ ۱۵۴۲۔ ۱۵۴۳۔ ۱۵۴۴۔ ۱۵۴۵۔ ۱۵۴۶۔ ۱۵۴۷۔ ۱۵۴۸۔ ۱۵۴۹۔ ۱۵۵۰۔ ۱۵۵۱۔ ۱۵۵۲۔ ۱۵۵۳۔ ۱۵۵۴۔ ۱۵۵۵۔ ۱۵۵۶۔ ۱۵۵۷۔ ۱۵۵۸۔ ۱۵۵۹۔ ۱۵۶۰۔ ۱۵۶۱۔ ۱۵۶۲۔ ۱۵۶۳۔ ۱۵۶۴۔ ۱۵۶۵۔ ۱۵۶۶۔ ۱۵۶۷۔ ۱۵۶۸۔ ۱۵۶۹۔ ۱۵۷۰۔ ۱۵۷۱۔ ۱۵۷۲۔ ۱۵۷۳۔ ۱۵۷۴۔ ۱۵۷۵۔ ۱۵۷۶۔ ۱۵۷۷۔ ۱۵۷۸۔ ۱۵۷۹۔ ۱۵۸۰۔ ۱۵۸۱۔ ۱۵۸۲۔ ۱۵۸۳۔ ۱۵۸۴۔ ۱۵۸۵۔ ۱۵۸۶۔ ۱۵۸۷۔ ۱۵۸۸۔ ۱۵۸۹۔ ۱۵۹۰۔ ۱۵۹۱۔ ۱۵۹۲۔ ۱۵۹۳۔ ۱۵۹۴۔ ۱۵۹۵۔ ۱۵۹۶۔ ۱۵۹۷۔ ۱۵۹۸۔ ۱۵۹۹۔ ۱۶۰۰۔ ۱۶۰۱۔ ۱۶۰۲۔ ۱۶۰۳۔ ۱۶۰۴۔ ۱۶۰۵۔ ۱۶۰۶۔ ۱۶۰۷۔ ۱۶۰۸۔ ۱۶۰۹۔ ۱۶۱۰۔ ۱۶۱۱۔ ۱۶۱۲۔ ۱۶۱۳۔ ۱۶۱۴۔ ۱۶۱۵۔ ۱۶۱۶۔ ۱۶۱۷۔ ۱۶۱۸۔ ۱۶۱۹۔ ۱۶۲۰۔ ۱۶۲۱۔ ۱۶۲۲۔ ۱۶۲۳۔ ۱۶۲۴۔ ۱۶۲۵۔ ۱۶۲۶۔ ۱۶۲۷۔ ۱۶۲۸۔ ۱۶۲۹۔ ۱۶۳۰۔ ۱۶۳۱۔ ۱۶۳۲۔ ۱۶۳۳۔ ۱۶۳۴۔ ۱۶۳۵۔ ۱۶۳۶۔ ۱۶۳۷۔ ۱۶۳۸۔ ۱۶۳۹۔ ۱۶۴۰۔ ۱۶۴۱۔ ۱۶۴۲۔ ۱۶۴۳۔ ۱۶۴۴۔ ۱۶۴۵۔ ۱۶۴۶۔ ۱۶۴۷۔ ۱۶۴۸۔ ۱۶۴۹۔ ۱۶۵۰۔ ۱۶۵۱۔ ۱۶۵۲۔ ۱۶۵۳۔ ۱۶۵۴۔ ۱۶۵۵۔ ۱۶۵۶۔ ۱۶۵۷۔ ۱۶۵۸۔ ۱۶۵۹۔ ۱۶۶۰۔ ۱۶۶۱۔ ۱۶۶۲۔ ۱۶۶۳۔ ۱۶۶۴۔ ۱۶۶۵۔ ۱۶۶۶۔ ۱۶۶۷۔ ۱۶۶۸۔ ۱۶۶۹۔ ۱۶۷۰۔ ۱۶۷۱۔ ۱۶۷۲۔ ۱۶۷۳۔ ۱۶۷۴۔ ۱۶۷۵۔ ۱۶۷۶۔ ۱۶۷۷۔ ۱۶۷۸۔ ۱۶۷۹۔ ۱۶۸۰۔ ۱۶۸۱۔ ۱۶۸



میں بھی حدیث کی روایت کی ہے، زبردست محدث تھے۔

احمد بن سندی رازی، تیسری صدی ہجری کے علمائے حدیث میں ہیں، خراسان کے شہر رے میں رہتے تھے، ابو بکر احمد بن قاسم بن سیمانج معتدل بغدادی، چوتھی صدی کے رفاۃ حدیث میں ہیں ابن السندی کی کیفیت کے متعلق میں، بیخ تھے یعنی تجارتی مال کی دلائی کرتے تھے، معتدل تھے یعنی عدالت و انصاف میں، انہوں کی تعدیل و توفیق کرتے تھے۔

ابو الفوارس احمد بن محمد بن حسین بن سندی مصری، متوفی ۳۲۵ھ سندھ و کابل مصر کے لقب سے مشہور ہیں، علم حدیث میں ان کا مقام بہت بلند تھا۔  
ابراہیم بن علی سندی بغدادی، آپ نے محمد بن عبداللہ بن یزید مرقی سے روایت کی ہے،

اسلم بن سندی، آپ سے ابوالحسن بن علی بن حسن سیاری نے روایت کی ہے۔  
ابو ابراہیم اسمعیل بن سندی الخلال بغدادی، تیسری صدی کے کبار محدثین میں ہیں  
نقل یعنی سیر کرنا تھے اور فروخت کرتے تھے، بغداد کے محلہ باب الشام میں رہتے تھے،  
اسمعیل بن عیسیٰ بن فرخ سندی، مولان یقطین،  
اسمعیل بن محمد بن رجا سندی نیسا پوری۔

حبیب بن سندی بغدادی، حضرت امام احمد بن حنبل کے تلامذہ میں ہیں اور ان سے حدیث پڑھی ہے،  
ابو محمد خلف بن سالم سندی بغدادی، متوفی ۳۲۵ھ عافہ حدیث اور بغداد کے اعیان میں ہیں،

ابو محمد رجا بن سندی نیسا پوری، تیسری صدی کے محدثین نیسا پور میں ہیں،  
ابو بکر سندی غواتمی بغدادی، یہ بھی حضرت امام احمد بن حنبل کے شاگردوں میں ہیں

سندی بن ابی ہارون، تیسری صدی کے محدث ہیں،

ابو نصر سندی بن ابان بغدادی، متوفی ۳۲۵ھ، بغداد کے قدامہ محدثین، افسر شہور رواۃ حدیث میں ہیں۔

سندی بن عبد وہب کلبی رازی، تیسری صدی کے محدث ہیں، مستقل قیام رے میں تھا، ہمدان اور قزوین دونوں شہروں کے بیک وقت قاضی تھے، اصل نام سہل بن عبدالرحمن ہے۔

عبداللہ بن حسن بن سندی اندلسی، متوفی ۳۲۵ھ سندھ و کابل کراہتس میں مستقل قیام کیا اور وہیں مسند درس بچھائی۔

عثمان سندی بغدادی، چوتھی صدی میں بغداد کے کبار مشائخ میں سے ہیں،  
علی بن بنان سندی بغدادی، تیسری صدی میں بغداد کے رواۃ حدیث میں ہیں۔

ابو نصر فتح بن عبداللہ سندی، چوتھی صدی کے فقہائے متکلمین میں سے ہیں۔  
ابو العباس فضل بن سلیمان بن سمیت سندی بغدادی، بغداد کے رواۃ حدیث میں ہیں۔

ابو عبداللہ محمد بن رجا سندی نیسا پوری، اسفرائین میں رہتے تھے بغداد میں حدیث کی روایت کی ہے، ان کے والد رجا سندی، ان کے لڑکے ابو بکر محمد بن محمد بن رجا سندی  
ابو بکر حمدان بن محمد بن رجا بن سندی، سب حدیث کے ثقہ علماء ہیں، سندھ کا یہ گھرانہ خراسان میں بیت العلم اور حدیث کا مرکز تھا،

عبداللہ بن حسن بن سندی اندلسی، متوفی ۳۲۵ھ، آپ نے اندلس کے شہر دمشق میں سکونت اختیار فرمائی اور سندی کی حدیث سے مشہور ہوئے۔  
ابوالحسن محمد بن عبداللہ سندی بصری، تیسری صدی کے محدث ہیں، بصرہ میں رہتے تھے۔



ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی جو بانی ہوتا ہے، حافظہ حدیث ہیں اور صحیح مسلم کے انداز پر حدیث کی ایک اہم کتاب تصنیف کی گئی ہے؛

ابوالقاسم منصور بن محمد سندی اصفہانی جو چوتھی صدی کے مشہور مقلد ہیں، مستقل قیام اصفہان میں تھا۔ ابو محمد موسیٰ بن سندی جو بانی تیسری صدی میں ہرجان کے مشہور روایت حدیث میں ہیں۔

ابو محسن نصر اللہ بن احمد بن قاسم بن سیمان سندی بغدادی، متوفی ۲۲۵ھ، بغداد کے ائمہ حدیث میں سے ہیں،

حبیب اللہ بن سہیل سندی اصفہانی، محدث ہیں۔ ابو جعفر سندی، تیسری صدی کے روایت واساتذہ نہایت میں سے ہیں۔

ابو علی سندی بغدادی، حضرت بایزید بسطامی کے شیوخ میں سے ہیں، بڑے صاحب کشف و کرامت بزرگ تھے، مستقل قیام بغداد میں تھا۔

یزید بن سندی، فاطمی دور میں اسے مصر میں بڑی عظمت و اہمیت حاصل تھی، کتاب الحکم یعنی فیصلہ نویس تھا۔ ۳۳۵ھ کی ایک سرکاری مہم میں اپنی خدمات پیش کی تھیں، جس کا تذکرہ کندی نے کتاب الایالات و کتاب القضاۃ میں کیا ہے، غالباً یزید بن سندی امامیہ شیعہ تھا۔

علی بن عبد اللہ بن سندی، چوتھی صدی کے مشہور محدث تھے محمد بن علی عبد الکریم قمی طبرستانی نے بغداد میں علی بن عبد اللہ سندی سے مجموعہ فضائل طبرستانی کی روایت کی، یہ نہیں معلوم کہ کتاب فضائل طبرستانی کی تصنیف تھی یا ان کے کسی شیخ کی۔

علی بن اسماعیل سندی شیعہ، رجال گنتی میں ان کا تذکرہ مختصر طور سے موجود ہے، ابن ابی عمیر نے ان کی توثیق کی ہے اور بتایا ہے کہ ان کے والد اسماعیل سندی کے لقب سے مشہور ہوئے؛

ان تمام علماء کی نسبت پورے اقلیم سندھ کی طرف ہے اور دوسری نسبت کسی بیرونی

ملک کی طرف ہے مگر یہ سندھ کے کس مقام کے تھے، اس کا پتہ نہیں چلتا ہے اسی لیے ہم نے ان کو الگ بیان کیا ہے، اب منصور، دیلم، بوقان اور اور وغیرہ کی دینی و علمی سرگرمیوں اور وہاں کے علماء کو بیان کرتے ہیں۔

منصورہ کی علمی مرکزیت اور جیسا کہ کہا گیا ہے تیسری اور چوتھی صدی کا زمانہ کتاب یہاں کے علماء و محدثین سنت اور دینی علوم کی ترویج و اشاعت کے حق

میں گویا بہار کے شباب کا زمانہ تھا، پورا عالم اسلام دارالعلم بنا ہوا تھا، جس میں حاملین علوم گھوم گھوم کر تعلیم و تعلم میں مصروف تھے، ان کے علمی اسفار نے گویا زمین کی مسافرتیں ختم کر دی تھیں، اس زمانہ تک باقاعدہ مدارس اسلامیہ کا رواج نہیں ہوا اور جماعت و مساجد و مدارس کے کاشانے دینی درس گاہ ہوا کرتے تھے، اور ہر مرکزی شہر علماء و فضلاء کی سرگرمیوں کا محور و مرکز بنا رہتا تھا، چنانچہ ہمارے کادرا، السلطنت منصورہ بھی ان ہی دینی و علمی سرگرمیوں کا مرکز تھا، یہاں بھی اسی قسم کی درس گاہیں تھیں جن میں علماء و محدثین باقاعدہ کتاب و سنت کا درس دیتے، احادیث کی روایت کرتے، اور فقہ کی تعلیم دیتے، یہاں دوسرے علوم کے مقابلہ میں علوم شرعیہ کا رواج زیادہ تھا، مقدمہ نے منصورہ میں قاضی ابو محمد منصورہ کی تعلیمی و تدریسی سرگرمی اور تصنیفی کارگزاری کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے؛

ولہ تدريس و تصانیف، قد ان کے درس کی مجلس ہے اور تصنیفات ہیں، وہ تصنیف کتباً و حدیثاً حسنہ، کئی اچھی اچھی کتابوں کے مصنف ہیں۔

قاضی ابو محمد منصوری داؤدی مسلک کے امام تھے اور منصورہ میں مستقل قیام پذیر تھے، اسی طرح قاضی ابو العباس احمد بن محمد منصوری یہاں کے قاضی تھے، وہ بھی داؤدی مسلک کے فضلاء میں سے تھے اور اس میں ان کی جلیل القدر تصنیفات تھیں، ظاہر کہ







چونکہ دیبل بہت قریب تھا اس لیے یہاں بیری حکومت سے پہلے اور اس کے بعد علوم اسلامیہ کا رواج جاری رہا اور بہت سے محدثین و رواۃ حدیث دیبل کے مطلع پر جلوہ ہو کر اپنے دور میں آسمان علم کے شمس و قمر بنے، اور پورے عالم اسلام میں خوب خوب چمکے، ہم صرف بتیاری دور کے چند علماء کی نشاندہی کرتے ہیں۔

ابو العباس احمد بن عبد اللہ دیبل نیاپوری بھی تھے، طالب علمی کے ابتدائی دور ہی سے غربت و مسافرت کی زندگی بسر کی، امام ابن خزمیہ کی علمی سہرت سے نیاپور گئے اور اس طرح وہیں کے ہو کر رہ گئے کہ حسن بن یعقوب حدادی حاکم الدین و حکومت اختیار کی، اور نیاپور ہی میں شادی کر لی، دن بھر شہر میں رہ کر پچ وقتہ کا درس جامعہ میں ادا کرتے اور رات کو خانقاہ میں چلے آتے، دیبل سے نیاپور، بصرہ، بغداد، سبک، مصر، دمشق، بیروت، حران، قسٹر، اور عسکر کا سفر کر کے ان ممالک کے علماء و محدثین سے روایت کی، آپ کے تلامذہ میں امام ابو عبد اللہ حاکم جیسے جلیل القدر امام حدیث بھی ہیں رجب ۳۳۴ میں نیاپور میں فوت ہوئے، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کیا ہے۔

ابو بکر احمد بن محمد بن ہارون حربی دیبل رازی آپ نے امام جعفر بن محمد فریابی، اور ابوبکر بن محمد بن محمد بن ہارون حربی دیبل رازی بن شریک کوئی وغیرہ سے روایت کی، اور قرآن کی تعلیم حسن بن ہشیم دویری اور امام عاصم کوئی کی قرأت سے حاصل کی، ۳۴۴ دیبل میں پیدا ہوئے اور رجب ۳۳۴ میں بغداد میں فوت ہوئے۔

چوتھی صدی میں دیبل کے مشاہیر علمائے حدیث میں ابوالحسن بن محمد بن ابوالحسن دیبل نیاپوری سے تھے، آپ نے موسیٰ بن ہارون اور محمد بن علی الصانع الکبیر وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی اور اعیان بغداد میں تھے۔

ابو محمد حسن بن جاسس دیبل نیاپوری محدث و ادیب و شاعر ہونے کے ساتھ ساتھ بغداد کے بڑے تاجروں میں سے بھی تھے، بغداد میں ادب زعفرانی کی سرانے خان ابن حامد آپ ہی کی طرف منسوب ہے، حدیث کا سماع علی بن محمد بن سعید موسیٰ وغیرہ سے کیا تھا، اور محمد بن علی صوری نے مصر میں آپ سے روایت کی تھی، عربی کے اچھے شاعر تھے، مشہور شاعر تبتی جب بغداد آیا تو آپ ہی کے یہاں قیام کیا۔ آپ نے اس کی خاطر تواضع کی تو اس نے کہا کہ اگر میں کسی تاجر کی تعریف کرتا تو آپ کی تعریف اپنے اشعار میں ضرور کرتا، مصر میں ۳۳۴ میں فوت ہوئے۔

ابوالقاسم حسین بن محمد بن سبکی دمشقی آپ نے دمشق میں امام ابو یعلیٰ موسیٰ سے روایت کی، حدیث کی روایت کی ہے، ۳۳۴ تک دمشق میں زمام تھے۔

خلف بن محمد بن ازہری دیبل نیاپوری دیبل سے بغداد گئے اور وہیں پر اپنے ہوطن امام حدیث علی بن موسیٰ دیبل سے حدیث کی روایت کی، اس سے دیبل کے بعد دیبل میں علی بن موسیٰ سے روایت کی ہے، آپ سے ابوالحسن بن جندب سے روایت کی ہے آپ چوتھی صدی میں دیبل کے کبار محدثین میں سے تھے۔

ابوالقاسم شعیب بن محمد بن سبکی آپ ابن ابی قلعان دیبل کی کنیت سے مشہور ہیں، دیبل سے مصر جا کر احادیث کا درس دیا، ابوسعید بن یونس نے وہیں آپ سے حدیث کا سماع کیا، ہمارے محدثین میں ہیں،

علی بن احمد بن محمد بن سبکی آپ غالباً مغربی امام ابو عبد اللہ دیبل کے نواسے ہیں، ابوالعباس احمد بن محمد بن سبکی اور ابوالحسن احمد بن موسیٰ دیبل وغیرہ سے روایت کی ہے، آپ کی تصانیف میں کتاب التمام فی القضاۃ کے مسائل پر بہت ہی اہم کتاب ہے، تیسری صدی کے مشاہیر شوافع میں آپ کا شمار تھا۔



علی بن موسیٰ دبیلی بغدادیؒ آپ چوتھی صدی کے کبار محدثین میں سے ہیں، اپنے شہر دبیل میں حدیث کا درس دیتے تھے، چنانچہ خلف بن محمد دبیلی نے دبیل ہی میں آپ سے روایت کی ہے، آپ نے بغداد میں بھی حدیث کی روایت کی ہے۔ ابو جعفر محمد بن ابراہیم دبیلیؒ آپ حدیث کے نقول سے مشہور ہیں، دبیل سے جا کر مکرہ میں منتقل ہوئے، وہاں امارت اختیار فرمائی، اور مجاور مکہ کہلائے، آپ کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد دبیلیؒ بھی مشہور محدث ہیں، ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن مخزومیؒ، ابو عبد اللہ حسین بن محمد دبیلیؒ، عبد الحمید بن صبیحؒ، ابوالحسن احمد بن ابراہیم مکیؒ، اور ابوبکر محمد بن ابراہیم مقرئؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی ہے، جمادی الاول ۲۲۲ھ میں مکہ میں فوت ہوئے،

ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دبیلی شامیؒ چوتھی صدی کے مشہور قاری و مقرئ تھے، امام ہارون اخفشؒ کے دو تلامذہ، ابن ابی حمزہؒ اور ابن ابی داؤدؒ سے قرأت کی تعلیم حاصل کی، اور ان سے امام حافظ ابوالحسن علی بن عمر دارقطنیؒ، اور عبد الباقی بن حسنؒ نے روایت کی ہے، آپ کی مستقل سکونت ملک شام میں تھی،

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دبیلی شامیؒ ابو عبد اللہ دبیلی کی کینت و نسبت سے مشہور ہیں، اپنے زمانے کے ادیبائے کبار میں سے ہیں، صاحب کشف و کرامت عابد و زاہد ہیں، ساتھ ہی زبردست قاری و مقرئ بھی ہیں تجوید و قرأت کے ساتھ قرآن کی تعلیم جعفر بن محمد بن سقیطؒ عبد الرزاق بن حسنؒ اور سکون بن بکروییہ جیسے ماہرین سے حاصل کی تھی، ابن جوزیؒ نے صفۃ الصفۃ میں آپ کا حال لکھا ہے، تیسری صدی میں تھے مستقل سکونت شام میں تھی، ابو العباس محمد بن محمد بن عبد اللہ دبیلیؒ عابد و زاہد اور بڑے نیک و پارسا عالم دین تھے،

ذریعہ معاش کتابوں کی تجارت تھا ابو خلیفہ فضل بن جباب نحجیؒ جعفر بن محمد بن حسن فریابیؒ، عبدان بن احمد بن موسیٰ سکریؒ، اور محمد بن عثمان بن ابی سدید بصریؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی، آپ کے تلامذہ میں مشہور امام حدیث ابو عبد اللہ حاکمؒ ہیں، انھوں نے آپ سے حدیث کا سماع کیا ہے، رمضان ۳۵۲ھ میں فوت ہوئے،

ابو محمد دبیلی بغدادیؒ آپ حضرت شیخ جنید بغدادیؒ کے ارشد تلامذہ اور خاص اصحاب میں سے ہیں، ابو محمد دبیلیؒ نے حضرت شیخ جنید کے وصال کے وقت ان سے عرض کیا کہ آپ کے بعد ہم کس کے یہاں جائیں؟ اور کس کو اپنا روحانی پیشوا تسلیم کریں؟ تو آپ نے اپنے خلیفہ شیخ ابو محمد جریریؒ کا نام لیا، ابو موسیٰ دبیلی بغدادیؒ حضرت بائزید بسطامیؒ کے بھانجے ہیں اور ان کی بابرکت صحبت سے فیض اٹھایا ہے، حضرت بائزیدؒ کے بہت سے اقوال آپ سے منقول ہیں۔

بقا ان کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علمائے محدثین جیسا کہ معلوم ہوا بوقان سندھ کے ان خاص شہروں میں سے تھا، جہاں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد تھے، اور یہ اسلامی علاقہ تھا، بلاذری نے تیسری صدی کے وسط میں لکھا ہے، و اهل البوقان اہم مسلمانوں بوقان کے باشندے ہمارے زمانہ میں مسلمان ہیں۔

اسی کے پاس عباسی کورس بن ابی برکی نے بیضا نامی شہر آباد کیا تھا، اواسی جگہ سے اسلامی فوجیں اطراف و اطراف میں جہاد کرتی تھیں، الغرض یہ مقام شروع ہی سے اسلام اور مسلمانوں کی سرگرمی کا مرکز رہا ہے، ہمارے دور میں یہاں سے کئی علماء محدثین اٹھے ہیں، جنہوں نے بوقان اور اس کے باہر کے مالک بن ابی عیسیٰ و قنون کو پھیلایا



ہے، ان میں سے ہر ایک پر

ابو المکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی <sup>امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں ان کا تذکرہ</sup>  
 امام بغوی صاحب مصابیح کے حال میں کیا  
 ہے اور لکھا ہے ابو المکارم فضل اللہ بن محمد بن ابی امام بغدادی کے آخری شاگرد ہیں، جنہوں  
 نے ان سے روایت مالا جانہ کی ہے۔

محمد بن احمد بن محمد بن غلیل بن احمد بوقانی <sup>۳۶۷ھ میں پیدا ہوئے، اور ۵۵۵ھ</sup>  
 میں بوقان میں فوت ہوئے، آپ نے امام  
 ابو بکر بن خلف شیرازی سے احادیث کا سماع کیا، اور آپ سے عبد الرحیم بن سعفانی نے  
 روایت کی، آپ کا تذکرہ امام سبکی نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔  
 محمد بن احمد بن منصور بوقانی <sup>آپ نے امام ابو حاتم بن محمد بن حبان بنی متوفی ۳۵۵ھ</sup>  
 سے روایت کی، جیسا کہ امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ  
 میں امام ابن جان سبکی کے ذکر میں کیا ہے۔

ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد بوقانی <sup>آپ نے امام غزالی سے فقہ کی تعلیم حاصل کی، آپ</sup>  
 کا لقب سدید الدین تھا، ۵۵۵ھ میں مشہد امام  
 رضا میں ایک بلغاریہ شہید کر دیئے گئے، آپ کا تذکرہ امام سبکی نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ  
 میں کیا ہے۔

ابو الوری علی مرکز بن ابی یحییٰ بن محمد بن علی <sup>بیتاری حکومت میں علم کا ایک اور مرکز اور بھی</sup>  
 تھا، پہلی صدی کے خاتمہ پر محمد بن قاسم نے  
 اسے فتح کر کے ایک مسجد تعمیر کی اور یہاں مسلمان حاکم وقاسمی اور خلیفہ مقرر کیا، اسی زمانہ  
 سے اور سندھ کے مسلمان امراء و حکام کی اطاعت و امان میں رہا، یہاں کے غیر مسلم باشندے  
 خراج ادا کرتے رہے، اور حکومت حسب سابق مقامی ہندو راجوں کے ہاتھ میں رہی، بتاری

دور حکومت میں بھی اور کی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ  
 میں بھی اور کی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں حکومت  
 رہی، یہیں کا راجہ مہروق بن رائق عبداللہ بن عمر جباری کے زمانہ میں اسلام کو سمجھ کر خفیہ مسلمان  
 ہو گیا تھا، مشہور سیاح ابن بطوطہ نے یہاں کے قاسمی و خلیفہ کے پاس  
 حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک خط دیکھا تھا، جسے انھوں نے اس خاندان  
 کے مورث اعلیٰ کے پاس اپنے دور خلافت میں روانہ فرمایا تھا۔

ساتویں صدی میں یہاں کے خلیفہ وقاسمی شیخ اسماعیل بن علی بن محمد بن موسی طائی تھے،  
 ان کے آباء اجداد یہاں کے قدیم باشندے اور قاسمی و خلیفہ تھے، ان میں سے کسی بزرگ  
 نے عربی زبان میں سندھ کی اسلامی تاریخ اور یہاں کے اسلامی فتوحات و غزوات کی تفصیل  
 لکھی تھی جس کے جزاء وقاسمی اسماعیل کے پاس تھے، علی بن حامد اجمعی نے ۳۵۵ھ میں  
 ان کو لے کر عربی سے فارسی میں ترجمہ کیا، جو بعد میں بیچ نامہ کے نام سے مشہور ہوا، بغیر  
 یہ شہر ابتداء ہی سے علمی و دینی رہا ہے،

عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں <sup>جس طرح ہندوستان کے علماء و محدثین</sup>  
 عالم اسلام میں گوم گوم کر اسلامی علوم  
 کی تعلیم و ترویج میں سرگرم تھے، اسی طرح عالم اسلام کے علماء ہندوستان میں آکر یہاں  
 کی علمی و دینی مجلسوں سے اکتساب فیض کرتے تھے، اور یہاں کے ائمہ و علماء کے حلقہ کو  
 غنیمت جان کر ان کے درس میں شریک ہوتے تھے، ایسے بے شمار علماء ہیں سے چند کچھ مقرر  
 حالات ملاحظہ ہوں،

شیخ الاسلام ابو عثمان صابونی متوفی ۳۵۵ھ <sup>امام اسماعیل بن عبدالرحمن</sup>  
 بن احمد بن خلیفہ مفسر محدث و واعظ اور مشائخ و مفتی میں اپنے طرز کے پکتن  
 بزرگ ہیں، سماع احادیث کے لیے مجالس کا اقدادان کا بہترین مشغل تھا ان کی



له بمجم البله ان ٢٤ - ٢٥ شفا = الذهب ٢٢ - ٢٣. العبري غبرن غيزه بي ١٢٨ اوس طبع كويت. ٢٦ بمجم البله ان ٢٥ - ٢٤



عربوں کے عقلیاتی علوم، فنون اور ان کے علماء کے سلسلہ میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ محمد بن اسماعیل تنوخی منجم احکام فلسفہ کے مشہور علماء میں سے تھا، اس نے ہندوستان کا سفر کر کے وہاں سے علوم نجوم کے عجائب و غرائب حاصل کیے اور ان کو عام کیا۔

ابوالریحان محمد بن احمد بیرونی، متوفی ۴۴۰ھ و ۱۰۴۷ء صاحب کتاب الہند، ہندوستان کے علوم و فنون کا یہ عالم دنیا میں پہلے پہل اس نے یہاں کے نجوم و ہیت اور حساب و ریاضی سے اپنی معلومات اور تصنیفات کے ذریعہ پوری دنیا کو روشناس کرایا ہے، کتاب الہند، تحقیق بالہند اور القانون المسعودی اس کی دوسری کتاب ہیں جن میں ہندوستان کے علوم و فنون پر بحث ہے۔

یہ ہجاری دور کے بعد ہندوستان آیا تھا جبکہ غزنوی حکومت قائم ہو چکی تھی ابو معشر فلکی بلخی، عصر عباسی کا مشہور اور ماہر فلکیات ہے، یہ ہندوستان آیا، مدتوں رہ کر یہاں کے ماہرین فلکیات و نجوم سے تحصیل علم و فن کیا، اور کتاب السنین والموالید نامی کتاب لکھی، ۳۲۷ھ میں فوت ہوا۔

ان میں سے کئی علماء ہجاری حکومت کے بعد ہندوستان آئے، مگر ظاہر ہے کہ انہوں نے ہجاری مہین علم و فن سے بھول چنے، اور نئے دور میں پُرا۔ نے دور کی علمی و ادبی قدریں ان کے کام آئیں۔

(۳)

## دولت سامیہ ملتان

بنو سامہ کے حالات میں انساب و تذکرہ کی حسب ذیل کتابیں ہمارے سامنے ہیں، کتاب المعارف ابن قتیبہ دینوری متوفی ۳۸۰ھ، کتاب المجتہد ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی متوفی ۳۸۰ھ، کتاب نسب قریش، مصعب زبیری متوفی ۳۳۳ھ، کتاب جمہور الانساب العرب، ابن حزم اندلسی متوفی ۴۵۰ھ، کتاب الاغانی، ابو الفرج اصفہانی متوفی ۳۵۰ھ، انوس کہ زبیری بن بکار متوفی ۳۵۰ھ کی کتاب جمہور الانساب قریش کی دو جلدیں تک شایع نہ ہو سکی جس میں بنو سامہ کا تذکرہ ہے، مذکورہ بالا کتابوں سے بنو سامہ کے ابتدائی حالات ذرا تفصیل سے پیش کرتے ہیں کیونکہ بنو سامہ کو چند وجوہ کی بناء پر ان کے دشمنوں نے بڑی مظلومانہ صورت میں پیش کر کے ہر حیثیت سے ان کو گرانے کی کوشش کی ہے۔ سامہ بن لوی کی اولاد عام طور سے مکہ چھوڑ کر دور دراز مقامات میں آباد ہوئی، جس سے ان کے مخالفوں کو مطعون فی النسب کرنے کا موقع ملا، اور چونکہ ان میں سے اکثر مشاہیر صحابہ میں عثمان ذلتے، اس لیے ان کو حضرت علیؓ کا دشمن بتایا گیا، بلکہ ان میں سے ایک طبقہ کو یہ قرار پایا، اسی سے ابتداء میں ان کے حالات ذرا تفصیل سے پیش کیے جاتے ہیں۔

ابن قتیبہ کا بیٹا ان قبیلہ قریش میں اوپر کے سلسلے میں نہر نامی ایک مشہور شخص



ہے، اسی کا لقب قریشی ہے، جس سے پورا قبیلہ مشہور ہے، اس کا پوتا لوی بن غالب بن فہر ہے، جس سے کئی قریشی خاندانوں کا سلسلہ نسب ملتا ہے، لوی بن غالب کے سات بیٹے تھے، دا کعب بن لوی (۱)، عامر (۲)، سامہ (۳)، سعد (۴)، خزیمہ (۵)، عارض (۶) عوف (۷)، ان میں کعب بن لوی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب تعلق ہے، اور سامہ بن لوی سے ملتان کے سامی حکمران ہیں، سامہ بن لوی نے مکہ سے نکل کر عمان میں سکونت اختیار کی، وہیں فوت ہوا، اور اس کی اولاد وہیں آباد ہوئی؛ واما سامۃ بن لوی فوقہ بعان سامہ بن لوی عمان چلا گیا، اور وہیں فوت ہوا، وھذاک بھا فولد ۴ ھناک ۱

ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی کا بیان | قریش کے کچھ قبائل بطاح اور کچھ طواغیت مگر سارے قبائل قریش ان ہی دو گروں طبقوں میں منحصر نہیں ہیں، بلکہ ان کے علاوہ بھی قریشی قبائل ہیں، چنانچہ ان ہی میں سے سامہ بن لوی ہے جس نے عمان میں سکونت اختیار کی اور اس کی اولاد وہاں بنو ازد کی حلیف بن کر آباد ہوئی۔

سامۃ بن لوی وقرا لی عمان فخلدہ سامہ بن لوی نے عمان میں سکونت کی، اور وہاں ھناک خلفاء ازد عمان ۲ پر اس کی اولاد قبیلہ ازد کی حلیف بن کر رہی۔ عارض بن لوی نے یمامہ میں سکونت کی اور اس کی اولاد یمامہ کے بنو ہزنان کے ساتھ رہی، عارض کا لقب حیثم ہے، بنی عارض بن لوی کو مخاطب کر کے جریر نے کہا ہے۔

بنی حیثم أستم لھزان فاستھوا لفرع الروابی من لوی بن غالب ولا تنکحوا فی آل ضور یبنا بکم ولا فی سکیس بنس حی الغراب

اور خزیمہ بن لوی کی اولاد نے جزیرہ میں آباد ہو کر بنی عارض بن ہام بن مرہ بن ذہل بن شیمان میں بود و باش اختیار کی، اور سعد بن لوی اور عوف بن لوی کی اولاد عطفان کے ساتھ رہنے لگی، عوف بن سعد بن ذبیان بن بقیض کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ یہی عوف بن لوی ہے، اسی وجہ سے عارض بن ظالم مری نے ان اشعار میں اس کی نسبت قریش کی طرف کی ہے۔

رفعت الرصح اذ قالوا قریش وشبھت الشمائل والقبابا  
فما قومی شعلبۃ بن سعد ولا بفن ارقۃ الشعری وقابا  
بنو سعد بن لوی کو بتا کہ در بنو خزیمہ بن لوی کو عائدہ قریش کہا جاتا ہے، ایک شاعر کہتا ہے۔

ضرب القبیسی المضلل ہزبہ ردت بنانۃ فی بنی شیبانا  
والعائذی مثلھا متوقع لھا قن وکانہ قد کان  
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں ان تمام قبائل کو قریش کے ساتھ ملا کر ان کو قریشی شمار کیا تھا

ان دونوں علمائے انساب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ لوی بن غالب بن فہر کی اولاد نے اپنے مرکز کو چھوڑ کر عرب کے دور دراز مقامات میں مستقل بود و باش اختیار کی، اور وہ اپنے بنو ہزنانوں سے ولا و علف کا تعلق پیدا کر کے ان میں یوں مل جل گئے کہ سلسلہ نسب اور رشتہ مناکات میں مشتبہ قرار دیئے جانے لگے، حتیٰ کہ بعض شعراء نے اپنے اشعار میں اسے ظاہر کیا، نیز باہر نکل جانے والے یہ قریشی قبائل مختلف القاب سے مشہور ہوئے، عارض بن لوی حیثم کے لقب سے مشہور ہوا۔  
سعد بن لوی کی اولاد بنانہ کہلائی، اور خزیمہ بن لوی کی اولاد کو عائدہ قریش کا لقب



دیا گیا، اس طرح بنو نضیر بن لوی، بنو عیلام اور ارض عطفان میں آباد ہو کر وہاں کے وہاں کے قدیم قبائل میں مل گئے اور مختلف ناموں سے یاد کیے جانے لگے، چونکہ سامہ بن لوی کی اولاد میں بنو ناجیہ بعد میں اثر و اقتدار کے مالک ہوئے، مسلمانوں کے باہمی قضایا و معاملات میں طرفدار بنے، اور ان کو ہر عداوت سے فروغ ہوا، اس لیے ان کو فتنہ معاشرت اور حسد و عداوت نے بڑی طرح مجروح کر دیا، ان کی کوشش کی، اور خاص طور سے بنو ناجیہ کو حسب و نسب اور مذہب کے واسطے میں خلون کر دیا۔

ولعالم بن لوی کے ماتحت مصعب زبیری نے لوی بن غالب مصعب زبیری کا بیان کی اولاد میں سامہ کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ اس کی اولاد کو بنو ناجیہ کہتے ہیں، یہ لوگ عمان میں آباد ہوئے،

وسامہ اوھم بنو ناجیہ، بنو سامہ بن لوی کی اولاد بنو ناجیہ ہے ان لوگوں نے عمان میں سکونت اختیار کی۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود سامہ نہیں بلکہ اس کی اولاد بنو ناجیہ نے عمان جا کر وہیں بڑھو باش اختیار کی، جبکہ ابن قتیبہ نے خود سامہ کے بارے میں تصریح کی ہے کہ وہ عمان چلا گیا تھا، اور وہیں اس کی موت واقع ہوئی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی باقی اولاد کو کہہ میں چھوڑ کر اپنے بیٹے غالب بن سامہ اور اس کی اولاد کو لے کر عمان چلا گیا تھا مگر آ کے آغا بنی کا بیان کچھ اور بتا رہا ہے، مصعب زبیری نے دوسری جگہ سامہ بن لوی کی اولاد کی تفصیل یوں بیان کی ہے،

(۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تمیم بن غالب ہے۔

(۲) غالب بن سامہ، اس کی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان ہے، غالب اپنے باپ

کے بعد لا ولد مرا۔

لے کتاب نسب قریش ص ۱۲ مطبع مصر،

حارث بن سامہ کے کئی لڑکے تھے، (۱) لوی بن حارث (۲) جلیدہ (۳) زمعہ اور (۴) سعد، ان سب کی ماں سلمیٰ بنت تیم بن شیبان تھی، (۵) عبد البیت اور (۶) ملک ان دونوں کی ماں ناجیہ بنت جرم تھی، جاہلی دستور کے مطابق سامہ نے اپنے باپ کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں داخل کر لیا تھا جس کے بطن سے یہ دونوں اولاد تھی۔

عبد البیت کی اولاد میں آگے چل کر وہ لوگ ہوئے جن کو حضرت علی بن ابی طالب نے قتل کیا تھا، اس وقت بنو عبد البیت کا سردار خزیمہ بن راشد تھا، حضرت علیؑ نے ان کے مقابلہ کے لیے بنی یربوع کے معقل بن قیس ریاحی کو روانہ کیا تھا۔ اس سے پہلے خزیمہ بن حارث بن سامہ کے ساتھ تھا، مگر حکیم کے وقت ان سے جدا ہو کر مخالفت بن گیا۔

عبد البیت بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے حبیب بن ثہاب تھے، بصرہ میں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی، اور عبد اللہ بن عامر نے ان کو بصرہ میں ایک نہر جاگیر کے طور پر دی تھی، عبد البیت ہی کی اولاد میں سے جہم بن مسعود بن بدر بن جہم تھا،

حارث بن سامہ بن لوی کی کئی اولاد تھی (۱) عباد (۲) مالک (۳) زائدہ اور (۴) جہاد، یہ سب کے سب درہط منصورہ بن مخاب میں شمار ہوتے ہیں، جہاد بن لوی بن حارث بن سامہ کی اولاد میں عوف نامی ایک شخص تھا، اسی کی نسل سے فقیم بن زیاد بن زہل بن عوف بن بکر بن عمرو بن عوف بن جہاد بن لوی تھے، جو جنگ جمل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے، یہی لوگ بنو ساء بن لوی ہیں۔

امام ابن حزم نے جمہور النساب العرب میں دعویٰ کیا ہے کہ ایک قریشی شاعر نے کہا ہے۔

لے کتاب نسب قریش ص ۱۲،



وسامہ بن سامة، ناما بنوہ فامرہ عندنا مظلم

سامہ بن لوی کی اولاد (۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تمیم الادرم بن غالب ہے، ذریعہ نے تمیم بن غالب لکھا ہے، اس کی ماں ناجیہ بنت عامر بن ربان ہے، اسی ناجیہ کی طرف اس کے شوہر کی اولاد منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلاتی ہے حالانکہ ناجیہ کے لڑکے غالب کے پیچھے کوئی اولاد نہیں رہی، بلکہ اس کے بھائی حارث کی اولاد تھی جس نے بعد میں ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا تھا۔

حارث بن سامہ کی اولاد یہ تھی (۱) لوی (۲) عبیدہ (۳) سعد (۴) ربیعہ (۵) ذریعہ نے زعمہ لکھا ہے، (۶) عبد البیت (۷) ساعدہ اور (۸) حارث اور یہی ان دونوں کے نام نہیں رکھے ہیں، البتہ مدرک کا نام لکھا ہے، ساعدہ کی اولاد باقی ہے۔

حارث بن عبد البیت کی اولاد میں جلیس شاعر تھا جس کا نام علی ہے اور اس کے دو بھائی محمد، اور عبد اللہ تھے، جو بنو جہم مشہور ہیں ان کا نسب یوں ہے بنو جہم بن بدر بن جہم بن مسعود بن اسید بن اذینہ بن کرار بن کعب بن جابر بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن عبد البیت بن حارث بن سامہ بن لوی۔

جہم بن بدہ خلیفہ واثق (۲۳۲ھ) کا والی مشرطہ پولیس افسر تھا، نیز زبید بن اد اس کے حدود کا والی و حاکم تھا،

بنو عبد البیت ہی سے خزیمہ بن راشد کے ساتھی تھے، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مرتد ہو گئے تھے تو آپ نے ان سے جنگ کی اور ان کو قتل کر کے انکی عورتوں اور بچوں کو قید کیا، جن کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا اور حضرت معاویہ کے یہاں بھاگا، حضرت علی نے ان قیدیوں کی آزادی کو بحال رکھا۔

ربیعہ بن حارث بن سامہ کی اولاد یہ ہے (۱) حیشم (۲) حمام (۳) مازن یہ سب کے سب رہطہ اسلم بن کرب بن سفیان بن ہبہم میں شمار ہوتے ہیں۔

سعد بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے نصر بن سعید بن عمار بن مالک موصلی ہیں، بنی سعد بن حارث کی نسل باقی ہے، عبیدہ بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے عمار بن منصور ناجی قاضی بصرہ ہیں، پورا سلسلہ نسب یہ ہے منصور بن عمار بن سامہ بن حارث بن قطن بن مدح بن قطن بن اوزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ بن لوی، اوداسی کی اولاد میں حارث بن محمد بن عرعزہ بن یزید بن نعمان بن عجلہ بن افتح بن کرمان بن حارث بن حارث بن مالک بن سعد بن زلارہ بن عبیدہ بن حارث بن سامہ بن لوی بھی ہیں ان دونوں ائمہ انساب کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ بنت جہم بن ربان تھی، اسی کی نسبت سے بنو سامہ کی ایک شاخ بنو ناجیہ مشہور ہوئی، مگر اس کے بیٹے غالب بن سامہ سے کوئی اولاد باقی نہیں رہی اور وہ اپنے باپ سامہ کے بعد لا ولد مرا، البتہ اس کے بھائی حارث بن سامہ نے جہلی رسم کے مطابق اپنے باپ کا بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا، اس سے جو اولاد ہوئی وہ بنو ناجیہ کہلاتی ہیں ابن حزم نے لکھا ہے۔

و غالب بن سامة، امہ ناجیہ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ بنت جہم بن ربان بنت جہم بن ربان، ایہا نسب ولدا ہے، اسی کی طرف اس کے شوہر سامہ کی اولاد زوجہا فہم بنو ناجیہ ولا عقب منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلاتی، غالب کے کوئی اولاد لغالب الذی من اول ناجیہ او نہیں ملی جو کہ ناجیہ کا بیٹا ہے بلکہ اس کے بھائی اٹما العقب لایہ الحارث حارث بن سامہ کی اولاد کا سلسلہ چلا جو اپنے باپ خلف علی ناجیہ فنسب سامہ کی عورت ناجیہ کا دارث و مالک بنا، اسی ولدہ الیہا یہ کی اولاد ناجیہ کی طرف منسوب ہوئی۔

بنو سامہ کے نسب کے متکون نے اسی مقام میں الجہن پیدا کر کے ان کو مجہول النسب



قرار دینے کی کوشش کی ہے جیسا کہ اغانی کے بیان سے معلوم ہوگا، دوسری اہم بات ان دونوں ماہرین انساب کے بیان سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ بنو عبد البیت کے ارتداد کی کہانی مشتبہ ہے مصعب زبیری نے حضرت اٹما لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کو قتل کر دیا، یہ لوگ ان کے ساتھ تھے مگر واقعہ حکیم کے بعد ان سے جدا ہو کر مخالف ہو گئے، اور ابن حرم نے لکھا ہے کہ یہ لوگ حضرت علیؑ کے درمیان میں مرتد ہو گئے تھے اس لیے آپ نے ان سے قتال کیا، اس میں حضرت علیؑ کی موافقت صحابہ کی کوئی تصریح نہیں ہے اور اغانی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ بہت پہلے مرتد ہو گئے تھے اور حضرت علیؑ نے اپنے دور خلافت میں ان سے قتال کیا اور ان کو غلام بنایا۔

ابو الفرج اصفہانی متوفی ۳۵۰ھ کو فی ماہ رجب ۳۵۰ھ  
مورخ نہیں اور نہ اس کی کتاب انساب  
تاریخ کی کتاب ہے مگر اس میں قصص و روایات کے سلسلہ میں بنو سامہ کے اہل بیت کی  
حالات ملتے ہیں جن سے کئی باتوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اس لیے یہاں پر ان کا نقل  
کر دینا مناسب ہے، دور متوکل کے مشہور شاعر علی بن جهم سامی کے حالات میں اس  
کا سلسلہ نسب عمارت بن عبد البیت بن سامہ بن لوی بن غائب تک درج کرنے کے  
بعد لکھا ہے:

هكذا ايدعون وقریش تدفعهم اسی طرح یہ لوگ اپنے نسب کا دعویٰ کرتے ہیں  
عن النّب وضمیمہم بنی ناجیة مگر قریش ان کو اپنے قبیلہ سے تسلیم نہیں کرتے اور  
وینسبون الی امهم ناجیة ان کو بنی ناجیہ کہتے ہیں، اور ان کی ماں ناجیہ کی  
وہی امرأة سامة بن لوی (ص ۳۵)

پھر لکھا ہے کہ جیسا کہ کہا گیا ہے سامہ اپنے بھائی کعب بن لوی سے کسی بات پر  
خفا ہو کر بحرن چلا، راستہ میں اس کی اونٹنی نے گھاس کھانے کے لیے گردن زمین کی

طرف کی تو اس کے منہ میں ایک سانپ لپٹ گیا، جسے اونٹنی نے اپنے پالان سے گڑا،  
اور سانپ نے اس میں گھس کر سامہ کے پیر میں ڈس لیا جس سے اس کی موت ہو گئی،  
جب اس حادثہ کی خبر اس کے بھائی کعب کو ہوئی تو اس نے یہ مرثیہ کہا:

عین جودی لسانہ بن لوی علققت ساق سامة العلقہ

اے آنکھ! سامہ بن لوی کے پیسے انگار ہو، سامہ کی پنڈلی سے سانپ لپٹ گیا

ربت کا پس ہر قہما ابن لوی حذر الموت لم تکن مہمرا فہ

اے ابن لوی! تو نے کتنے ہی جام گرایے مگر موت کے ڈر سے نہیں گریا

جو لوگ بنو سامہ کے نسب کے منکر ہیں ان کا کہنا ہے کہ بحرن میں سامہ کے  
ساتھ اس کی بیوی ناجیہ بھی تھی جب اس کا انتقال ہو گیا تو ناجیہ نے بحرن کے ایک  
آدمی سے شادی کر لی جس سے حادثہ پیدا ہوا، اس کے بچپن میں اس کا باپ مر گیا  
جب وہ بڑا ہوا تو اس کی ماں ناجیہ نے اسے قریش میں ملانا چاہا چنانچہ حادثہ کو بتایا  
کہ تو سامہ بن لوی کے لڑکے ہو، اس کے بعد حادثہ اپنے چچا کعب کے پاس کہہ گیا  
اور کہا کہ میں آپ کا بھتیجا ہوں، کعب نے اس کی ماں کو پہچان کر اس کے دعویٰ نسب  
کو صحیح تسلیم کر لیا، حادثہ ایک زمانہ تک کعب کے پاس رہا اتفاق سے ان ہی دنوں  
بحرن سے ایک قافلہ مکہ کا اتفاقہ والوں نے حادثہ کو دیکھ کر سلام کیا اور پتھوڑی دیر  
بات چیت کی، کعب نے ان سے پوچھا کہ اس سے تم لوگوں کی جان پہچان کہاں کی ہے،  
انھوں نے کہا یہ ہمارے شہر کے فلاں گھس کا لڑکا ہے، اور پھر تفصیلی بات بیان کی،  
اس کے بعد کعب نے حادثہ اور اس کی ماں ناجیہ دونوں کو نکال دیا، اور دونوں بحرن چلے  
آئے۔ یہاں حادثہ نے شادی کی جس سے یہاں لڑکے بن گئے، اللہ علیہ وسلم سے روایت  
کی گئی ہے کہ آپ نے فرمایا عتیق سامة لم یعقب یعنی میرے چچا سامہ نے  
کوئی اولاد نہیں چھوڑی،



ابن کلبی کا قول ہے کہ سامہ بن لوی کا لڑکا غالب بن سامہ ہے، اس کی ماں ناجیہ ہے، سامہ کے مرنے کے بعد ناجیہ کا وارث و مالک اس کا لڑکا حارث بن سامہ ہوا اور سامہ کے یہ دونوں لڑکے غالب اور حارث لا ولد فوت ہوئے، اور ایک قوم جو ناجیہ بنت جرم بن ربان ملاف سے ہے اس کا دھڑی ہے کہ وہی بنو سامہ بن لوی ہے اور ان کی ماں وہی ناجیہ سامہ کی بیوی ہے انہوں نے حارث بن سامہ کی طرف اپنی نسبت کی، ان ہی لوگوں کو حضرت علی نے مصقلہ کے ہاتھوں فروخت کیا تھا، اس کی دلیل کے لیے کہ یہ لوگ بنو ناجیہ بنت جرم ہیں، علقہ خنسی تمیمی کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

زعمتم ان ناجي بنت جرم عجزوا بعد ما ابلى النعام

فان كانت كذلك فالبسوه فان المحلى للاشئ تمام

یہی قول ہشیم بن عدی کا بھی ہے، البتہ نہ بین بکار نے ان کو قریش میں داخل کیا ہے اور کہا ہے کہ وہ قریش عنازہ ہیں۔ ان کو غازیہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ لوگ اپنی قوم سے

زیریں نکالنے اپنے مساک کی وجہ سے ان کو قرض میں داخل کیا ہے۔ یعنی  
امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرز عمل کی مخالفت اور زیر کار حجام ہونا جیہ  
کی طرف اس لیے ہے کہ حضرت علی کی دشمنی پر ان کا اجماع ہے جیسا کہ زیر کا مذہب  
اس بارے میں مشہور و مانور ہے۔

افغانی کی اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سامہ بن لویٰ نے عمان میں نہیں بلکہ بحرین میں سکونت اختیار کی، جو عام تصریحات کے خلاف ہے اور یہ کہ جو لوگ بنو ناجیہ کو قریش کے بنو مضر سے منسوب کرتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ سامہ بن لویٰ کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ نے بحرین کے کسی آدمی سے شادی کر لی تھی، جس سے عارت پیدا ہوا، اور ایسا نہیں ہوا کہ سامہ کا بیٹا غالب اپنے باپ کی بیوی ناجیہ کا وارث ہوا اور اس کی اولاد چلے جائے کہ ماہرین انساب کا اتفاق ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ کا وارث و مالک اس کا بھائی عارت بن سامہ ہوا۔ اور اس سے ناجیہ کی اولاد چلی۔ جو بنو ناجیہ کہلائی، یاروں نے اس کہانی پر اسکا نہیں کیا بلکہ یہ کہ داستان کے بنے ایک جعلی اور موضوع حدیث بھی پیش کر دی، ابن کلبی اور ہشیم بن عدی نے سامہ کے دونوں بیٹے غالب اور عارت کی اولاد ہی کا انکار کر دیا اور کہا کہ ان دونوں سے کوئی نسل چلی ہی نہیں



و غیرہ ان کے مشہور قبائل و شعوب تھے، ان میں بنو ناجیہ خاص طور سے اقتدار کے مالک ہوئے، اس لیے ان کو طرح طرح سے بدنام کیا گیا، اسلامی سیاست و حکومت میں پہلی بار ان کی اجتماعی طاقت کا ظہور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی معیت میں ہوا، جس کا فائدہ آپ سے علیحدگی کی شکل میں ستم میں واقعہ تحکیم کے بعد ہوا۔ دوسری بار ان کا ظہور و غلبہ ستم میں موصل کے اندر بنو ثعلبہ اور عاکم موصل کے مقابلہ میں ہوا، اور تیسری بار وہ پوری طاقت و شوکت کے ساتھ کھل کر یوں سامنے آئے کہ خلیفہ معتمد دس سال تک ان کے زمانہ میں اپنے وطن عمان میں اور اس کے بعد ملتان میں انھوں نے اپنی خود مختار حکومت قائم کی، اور محمد بن قاسم بن عتبہ سامی نے بنو سامہ کو ایک ہی زمانہ میں دو ملکوں کا حکمران بنایا، ان میں ملتان کے سامی حکمران بنو عتبہ کہلائے، اور اس سے بہت پہلے ان کے ایک آزد کردہ غلام فضل بن مہان نے سندھ میں عہد مامونی میں اپنی حکومت قائم کی جو عتبہ کے زمانہ تک رہی،

بنو سامہ کا ذکر زبان رسول پر امیر ابن مالک نے تصریح کی ہے کہ حضرت لقیط بن عباد بن بجید سامی بنی سے رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُنٹ من و انما منک، نیز آپ نے بنو سامہ کے ایک وفد کی ملاقات کے موقع پر قبیلہ قریش سے فرمایا کہ خلوا عن قوم لد اس کے علاوہ علامہ سمعانی نے کتاب الانساب کے مقدمہ میں ایک واقعہ اپنی سند سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ سعید بن زید بن عتبہ سے ایک مرتبہ مقام عقیق میں عہد الحارث بن حارث نے سامہ بن لوی کے بارے میں سوال کیا تو انھوں نے کہا کہ ایک مرتبہ ہم لوگوں نے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ:

یا رسول اللہ سامۃ منا یا رسول اللہ سامہ ہمارے قبیلہ سے ہے، ام نحن منه یا رسول اللہ؟

بلکہ بنو ناجیہ کے نام سے تمام مشہور ہے وہ کسی اور قبیلہ سے تعلق رکھتی ہے، ان ہی بنو ناجیہ کو حضرت علیؑ نے قید کیا تھا، صاحب آغانی نے پناہ جہان ظاہر کرتے ہوئے زبیر بن بکر کے بنو ناجیہ کو قریش میں داخل کرنے پر زبیر کی حضرت علیؑ کے طرز عمل سے ناراضگی بتانے کی کوشش کی ہے۔ یہ لاجرم صرف ذوقی ہے، اسی سلسلہ میں صاحب آغانی نے یہ بھی بتایا کہ بنو ناجیہ کا عہد و عہد غیر اجتماع ہے، ایک دور اہم بات یہ معلوم ہوئی کہ بنو ناجیہ کے یہ مرتد بہت پہلے اسلام سے کٹ ہو گئے تھے اور ان کے ارتداد کو حضرت علیؑ کی سیاست و خلافت کے عہد سے کوئی تعلق نہیں تھا جب آپ کی خلافت ہوئی تو براہ راست آپ نے ان سے قتال کیا اور آپ کی سزا ان کو قید کر کے مصقلہ کے انھوں فروخت کیا۔

اور معقل بن قیس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، حالانکہ مصعب زبیری اندازے چل کر مسعودی نے ان کے ارتداد یا مخالفت علیؑ کو تحکیم کے سلسلہ میں درج کر کے معقل کا نام لیا ہے، البتہ ابن حزم اس کا نام ایسے بغیر اسے حضرت علیؑ کے دور کا واقعہ قرار دیتے ہیں اور لکھا ہے کہ حضرت علیؑ ہی نے ان سے جنگ کی، ان کو قید کیا، اور اور مصقلہ شیبانی نے ان کو خرید کر آزاد کیا۔

الغرض ان تمام ذرخوں اور تنابوں کی تصدیقات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمان میں بنو سار کو خوب عروج ہوا اور ابتداء ہی سے ان میں آدمیوں کی کثرت اور فہم و فراست کی فراوانی تھی اور بعد میں ان کے اندر کئی ادب اب اقتدار و سیاست کا صاحب فضل و کمال پیدا ہوئے، چنانچہ ان میں محیث، شاخ، عاکم، اور سرکاری عہدوں کے مالک ملے ہیں، ان کی کثرت کا حال یہ ہے کہ ایک ایک شخص سے کئی کئی نسلیں چلیں اور وہ شاخ در شاخ ہو کر عمان اور اس کے باہر پھیلے ہوئے تھے بنو ناجیہ، بنو حارث، بنو سار، بنو عبد البیت، رہبہ اسلم بن کرب، رہبہ منصور بن نجار





تو آپ نے فرمایا: بل هو منا المرسلون قول میں بلکہ وہ ہمارے قبیلہ سے ہے کیا تم لوگوں نے شاعرانہ شاعرانہ قول نہیں سنا ہے؟  
ابن اسحق کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شاعرانہ قول سے مراد یہاں بیان کیا ہے۔

ابلغاء امر وسعدا رسولا ان نفسی ملک کما شتافہ  
ان فی عمان داری فنی ماجد ما خرجت عن فلتہ  
رب کا میں ہر وقت یا بن لوی حذر الموت لم تکن مہربا  
لا اری مثل سامۃ بن لوی یوم حلوا بقبل النافۃ  
تیسرا شعر کتاب الاغانی میں موجود ہے جسے سامہ بن لوی کے بھائی کعب بن لوی نے اس کے سانپ ڈسنے پر کہا تھا، چونکہ کعب نے ان اشعار میں ناقہ والے حادثہ کو بیان کیا ہے اس لیے اسے شاعرانہ قول فرمایا گیا ہے۔

عمان میں شہر میں دعوت اسلام سامہ بن لوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو زید انصاری اور حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہما کو دعوت اسلام دے کر عمان روانہ فرمایا، اور وہاں کے دونوں حکام بھائی بلعید بن جانندی اور جعفر بن جلدی نے دعوت اسلام کو برضا و رغبت قبول کیا، نیز ان دونوں کو ان نے عمان میں آباد عام عربوں کو دعوت اسلام دی، اور وہ بھی اسلام لائے، بلاذری کا بیان ہے۔

ودعوا العرب هناك الى الاسلام عبید وزید دونوں نے وہاں کے عربوں کو دعوت اسلام دی، فاجالوا الیہ ورغبوا فیہ تو انھوں نے ان کو اپنے پیغمبر و رغبت لیکر لیا۔

بظاہر اسی موقع پر عمان میں قدیم زمانہ سے آباد بنو سامہ بھی اسلام لائے۔ وفد بنی سامہ اور حضرت خزیمہ بن راشدؓ اگرچہ قطعی طور سے یہ معلوم نہیں کہ بنو سامہ کی رسول اللہ سے ملاقات کب اسلام لائے، پھر بھی عہد رسالت میں ان کا مسلمان ہونا اور ان کے ایک وفد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف نیا ذو ملاقات حاصل کرنا ثابت ہے، اس قبیلہ کے تین افراد کے نام اس سلسلہ میں نمایاں طور پر تاریخوں میں موجود ہیں، ایک حضرت خزیمہ بن راشد نامی اور دوسرے حضرت لقیط بن جہاد بن بجید اور تیسرے حضرت مخاب بن راشد ناجی رضی اللہ عنہم چنانچہ امام امیر ابن ماکولہ نے الاکمال میں لکھا ہے،

الخزیمۃ بن راشد الناجی خزیمۃ بن راشد ناجی نے بنی سامہ کے وفد کے ساتھ لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو ببنی مکہ والمہد بنیہ فی در بیان ملاقات کی، اور آپ نے ان کی باتیں قبول فرمادیں بنی سامۃ فاسمع لہم فی سنین۔

مخاب بن حجر نے الاماہ میں لکھا ہے، خزیمہ بن راشد ناجی کا ذکر کہ سہیل بن عمر نے فتوحات سیف بن عمر فی الفتوح، وأخرج عن زید بن اسلم قال لقی الخزیمۃ بن راشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین مکہ والمہد بنیہ فی وفد بنی سامۃ فاسمع لہم فی سنین۔



نیز حافظ ابن حجر (ص ۱۸۴) میں ایک مقام پر ان کے بارے میں لکھتے ہیں:

خریت بن راشد السامی (السامی) خریث بن راشد سامی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے۔  
لہ ادا لک۔

حضرت منجانب بن راشد ناجی کا رسول اللہ سے تقاریر میں حاضر ہونا ثابت ہے۔ حافظ ابن حجر

کا بیان ہے،

ولقیط بن عباد بن یحییٰ بن مکر بن

عمر بن سواۃ ابن سعد

بن عبید بن الحارث بن سامہ

بن لوی، ذکر ابو فراس السامی اند

وفد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وقال لہ انت منی وانا منک ذکرہ

شبل فی نسب سامہ بن لوی

الاصابہ میں ہے :-

لقیط بن عباد السامی بالعممۃ

قال ابن ماکولہ

وفادۃ

خریت بن راشد ناجی کا رسول اللہ سے تقاریر میں حاضر ہونا ثابت ہے۔ حافظ ابن حجر

حضرت منجانب بن راشد ناجی کا بھی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا ثابت ہے۔ حافظ ابن حجر

لکھتے ہیں،

منجانب بن راشد ناجی ذکرہ

ابو الحسن المدائنی وسیف

بن عمر فیمن امر علی کور

فارس فی خلافت عثمان مثن

لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وامن بہ ہوا واخوہ الخریث

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جب عمان میں ارتداد کی وبا پھوٹ پڑی

تو وہاں کے قبائل آزاد مہرہ بن حیدان اور دوسرے قبیلے مرتد ہو گئے، مگر مرتدین کی

نہرست میں جو سامہ کا نام مستند کنایوں میں نہیں ملتا بلکہ ایک روایت سے معلوم

ہوتا ہے کہ خریث بن راشد اپنے قبیلہ بنو ناجیہ کو لے کر اسلام کی طرف سے مرتدین سے

قتال کر رہے تھے۔ اصحابہ میں ہے:

وسیف بن القاسم بن

سید بن قاسم نے قاسم بن محمد سے روایت کی ہے

کہ خریث قتال مرتدین میں بنی ناجیہ کے

امیر تھے اور اس وقت کے امیر

احمد الامام الخریث

اس روایت کے مطابق سامہ بن الاغانی کا یہ قول معتبر نہیں ہے کہ بنو ناجیہ بھی

اسلام سے مرتد ہو گئے تھے اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ

نے ان کو اسلام کی دعوت دی جس سے ان میں مسلمان ہو گئے، باقی مرتد ہی رہے

جن کو آپ نے گرفتار کیا۔



خلافت راشدہ میں امراء بنو سامہ کی شہریت اور بھائی  
دوئوں بھائی امارت و حکومت کی شان

رکھتے تھے اور اس وقت کی سیاست میں بھی داخل تھے، خاص طور سے خیریت شروع  
ہی سے اپنی قوم بنو ناجیہ کے امیر و سردار تھے، دورانِ کلاک و امر جاری تھا، وہ رقت کے  
ایام میں بھی بنو ناجیہ کے امیر و سردار تھے اور اپنی قوم کو سلسلہ کی تہذیب سے قتال کرتے تھے  
آخر تک ان کو یہ ریادت و امارت حاصل رہی حتیٰ کہ ان کو طرح طرح سے الزام بنایا گیا  
عبداللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک علاقہ کا گورنر بنایا تھا، وہ حضرت علیؓ کے مقابلہ  
میں مشہور روایات کی بنا پر حضرت عثمانؓ کے طرفداروں میں تھے، جنگ جمل میں  
حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کی طرف سے پورے قبیلہ مضر کے امیر بن کر سامنے آئے  
اور جنگ کی۔

ان کے بھائی منجانب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں علاقہ فارس کے  
گورنر بنائے گئے تھے جیسا کہ ابن ماکولانے بیان کیا ہے، مگر ابن حجر نے ان کی ایران  
کی امارت کو دور عثمانی میں بتایا ہے، نیز لکھا ہے۔

وكانا عضما في بني غفيرا  
من عليؓ  
یہ دونوں بھائی عثمانی تھے، اس لیے  
وہ حضرت علیؓ کے دوسرے بھائی تھے۔

مشاجرات صحابہ میں دونوں بھائیوں کا عثمانی ہونا یعنی حضرت علیؓ کے مقابلہ میں حضرت  
عثمانؓ کا طرفدار بن کر ان کے مشاجرات و تقضایا میں حصہ لینا خیریت کے لیے بہت  
مہنگا پڑا، اور چونکہ وہ بنو سامہ کے سردار تھے اس لیے بنو سامہ کی طرح ان پر بھی طرح  
طرح کے الزامات لگائے گئے۔

حضرت خیریت اور بنو سامہ حضرت علیؓ خیریت اور بنو سامہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے  
کے زمانہ میں محدثین کے بیان کی روشنی میں دور میں باطل نے انداز میں پیش کیے گئے  
اور ان کو مرتد و مجہول النسب اور دشمن علیؓ قرار دینے کے لیے بعض مورخوں اور نویسوں نے  
ایڑی سے چوٹی تک زور خرچ کیا، جیسا کہ معذم مہار نے اور معلوم ہوگا، مگر حضرت ابی  
محمدین اور علادہ رجال و رواۃ نے ان کے بارے میں نہایت احتیاط اور ذمہ داری  
سے کام لے کر اس سلسلہ میں صفات ستھری باتیں کی ہیں، امیر بن ماکولانے لکھا ہے،

وكان العيريت علي مضر يوم  
الجملة مع طلحة والزبير رضي الله عنهما  
وكان عبد الله بن عامر استعمله  
علي كورقة فارس قاله سيف  
وقال المدائني هرب اخيريت  
من علي رضي الله عنه فخرج اليه  
مفضل بن قيس الرضي فقبضه  
فجاءه الى مكران، اخذوا  
المنجانب من ربيعة استعمل  
علي كورقة فارس في خلافة  
عمر رضي الله عنه  
حرکت جنگ جمل میں طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما  
کی فوج سے قید مضر کے امیر تھے، اور  
عبداللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک علاقے  
کا حاکم بنایا تھا جیسا کہ سيف نے کہا ہے، اور  
مدائنی کا قول ہے کہ خیریت حضرت علی رضی اللہ عنہ  
کے دوسرے بھائی تھے تو آپ نے ان کی سرکوبی  
کے لیے مفضل بن قیس رضی اللہ عنہ کو بھیجا  
تھا، ان کو شکست ہوئی، اور وہ قرآن کی طرف  
بھاگ گئے، اور ان کے بھائی منجانب بنو سامہ  
خلافت فاطمی میں فارس کے ایک صوبہ کے  
حاکم بنائے گئے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خیریت جنگ جمل (مستحکم) میں طرفداران حضرت عثمانؓ  
میں تھے، امیر پورے قبیلہ مضر کے امیر بن کر اس میں شریک ہوئے، مگر ان کے بھائی منجانب بھی ان کے  
تھرتھے، اور بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؓ کے دوسرے بھائی تھے جیسا کہ ابن حجر نے منجانب کے حال میں لکھا ہے کہ۔



رسان عثمانیہ فہر با من خربت اور منجاب دونوں بھائی عثمانی تھے  
علی فاما الخربت کانہ منہ اس لیے حضرت علیؑ کے ڈر سے بھاگ بھاگے، اس  
فی الارض فستول السید علی جیشاً کے بعد خربت نے فتنہ و فساد کی راہ اختیار کی تو  
فاوقعوا ببینی ناجیہ۔ حضرت علیؑ نے ان کی طرف فوج بھیجی جس نے بنی ناجر

نیز ابن حجر بن عریضہ بن راشد کے حال میں سیف بن عمار کا قول نقل کیا ہے کہ وہ جنگ  
جبل میں پورے قبیلہ مضر کے سردار تھے،  
قال سیف وکان الخربت سیف کا بیان ہے کہ خربت جنگ جبل میں پورے  
نمی مضر کلھا یوم انجمل۔ قبیلہ مضر کے امیر تھے۔

اس کے بعد زبیر بن بکار کا قول نقل کیا ہے کہ خربت واقعہ حکیم تک اس  
حضرت علیؑ کے ساتھ رہے، مگر اس واقعہ کے بعد ان کے مخالف بن کر فارس کی طرف  
چلے گئے اور جب حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرانی تو جم کر مقابلہ کیا اور دوسروں کو بھی  
اپنے ساتھ کر لیا۔ ابن حجر کا پورا بیان یہ ہے،

وقال الزبیر بن بکار کان مع زبیر بن بکار کا بیان ہے کہ خربت واقعہ حکیم  
علی حتی حکم الحکم بن عفرافہ تک حضرت علیؑ کے ساتھ تھے، مگر اس کے بعد  
الی بلاد فارس مخافا فارس مخالفت ہو کر علیؑ کی اختیار کر لی اور بلاد فارس  
علی الیہ معقل بن قیس وجہز کی طرف چلے گئے، حضرت علیؑ نے معقل بن قیس  
معہ جیشا، فحشد الخربت کی ہر کردگی میں ایک فوج خربت کے مقابلہ کے  
من قدر علیہ بین العرب سے بھیجی، اس کے بعد خربت نے بنی عرب  
والنصارى، فامروا العرب مسلمانوں اور عیسائیوں پر قابو چلانے کو اپنے

بمنع النصارى و النصارى سامعہ ملا یا، اور عرب مسلمانوں سے کہا کہ وہ  
بمنع الجزیۃ، وارث کعبہ زکوٰۃ نہ دیں اور عیسائیوں سے کہا کہ وہ  
من کان اسلم من النصارى جزیرہ کی رقم نہ ادا کریں اور عیسائیوں میں سے  
فقاتلہم معقل، و نصب بہت سے جو مسلمان ہو گئے تھے مرتد ہو گئے  
راۃ و نادى من الحق تو معقل نے ان سے جنگ کی، اور ایک جیشاً  
بہا فہو امن، و انصرف کثیر نسب کے کہے اعلان کیا کہ جو اس کے بچے آجائے  
من اصحاب الخربت فانہم اس کو امن ہے، اس اعلان پر خربت کے  
الخربت فقط اس بہت سے سامعہ ادم آگئے اور خربت شکست  
کھانے کے بعد قتل کر دیئے گئے۔

امیر ابن ماکولا اور حافظ ابن حجر نے سیف بن عمر اور مدائنی سے جو روایات درج  
کی ہیں ان میں صرف یہ ہے کہ خربت اور منجاب دونوں بھائی حضرت عثمان رضی اللہ  
عہ عنہ کے طرفداروں میں سے بھی تھے اور جنگ جبل میں انھوں نے حضرت علیؑ کے مخالفین  
کا ساتھ دیا، اور پورے قبیلہ مضر کو اپنی امارت میں لے کر حضرت علیؑ کے مقابلہ میں  
آئے، مگر بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؑ کے ڈر سے بلاد فارس کی طرف بھاگ  
گئے، خربت چونکہ بنی ناجر کے سردار تھے اور اپنے ساتھ طاقت رکھتے تھے اس لئے  
انھوں نے حضرت علیؑ کے مقابلہ میں تحریبی کارروائی جاری کی، جس کے نتیجہ میں  
حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرانی، خربت نے معقل بن قیس کے مقابلہ کے  
لیے اپنی قوم کے علاوہ اطراف و جوار میں عرب مسلمانوں اور نصاریٰ کو اپنے ساتھ  
ملا یا، بلکہ ان کو زکوٰۃ اور جزیرہ دینے سے روکا، اس وقت سے فائدہ حاصل کرتے  
ہوئے بہت سے عیسائی جو مسلمان ہو گئے تھے، مرتد ہو گئے، بہر حال معقل نے



خریت سے جنگ کی جس میں معقل کو فتح ہوئی اور انھوں نے خلافت کی اطاعت پر عافی کا حکم جاری کیا جس کی وجہ سے خیریت کے بہت سے آدمی معقل کی امان میں آ گئے اور خیریت کو شکست ہوئی، اس صورت حال کے بعد بقول ابن ماکولہ خیریت مکران کی طرف چلے گئے، اور حسب تصریح ابن ماکولہ اسی جنگ میں مارے گئے،  
 زبیر بن بکر کی روایت کے مطابق خیریت شروع ہی سے حضرت علیؑ کے طرفداروں میں تھے۔ مگر واقعہ حکیم کے بعد جدا ہو گئے۔

ان واقعات و حقائق کے مقابلہ میں بعد کے مورخوں اور نسبائے عرب نے اپنے رجحان کے مطابق خیریت اور بنوناجیہ کو وہ سب کچھ بنایا جو ان کی فلاحی سیاست کی رو سے ضروری تھا، ہنگامی حالات میں خیریت نے اپنے آدمیوں کو حضرت علیؑ کی زکوٰۃ و جزیہ دینے سے روک دیا تو ان کو مرتد قرار دیدیا گیا، حالانکہ اس صورتحال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے نصاریٰ کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا اسی سے جوڑ ملائے کے لیے بنوناجیہ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ مرتد ہو کر نصاریٰ بن گئے تھے، اس بارے میں مورخ مسعودی نے غلوئی انداز میں ہونے کی وجہ سے بہت کچھ لکھا ہے، اور بنوناجیہ کو ہر اعتبار سے گرانے کی کوشش کی ہے۔

حضرت خیریت بن راشد ناجی اور بنو ساسمہ طرح طرح کے الزامات میں حضرت علیؑ یعنی اللہ عنہ نہروان میں غوارج کے قتال سے فارغ ہو کر مقام تخمینہ فیکش ہوئے تو ان کی فوج کے سپاہی ایک ایک کر کے اپنے اپنے مقامات کو چلے گئے، صرف چند آدمی رہ گئے، اسی موقع پر ان کی فوج سے بنو ساسمہ کا ایک بااثر سردار حارث بن راشد ناجی اپنے تین سو آدمیوں کو لے کر الگ ہو گیا اور بعد میں یہ پوری جمیعت نصرانی بن گئی اس موقع پر

مسعودی کی عبارت یہ ہے:

وہم من ولد سامہ بن لوی یہ لوگ اپنے دعوے کی رو سے سائر بن لوی بن غالب، من ولد اسمعیل کی اولاد سے تھے، جو کہ حضرت اسمعیل کی نسل عند انفسہم مرد و ستد ابی کنیہ سے تھا، مگر بہت سے لوگوں نے ان کے اس من الناس، و ذکر دأن سامہ دعویٰ نسب کا انکار کیا ہے، اور کہا ہے کہ ان بن لوی ما عقب وقت ذکر عن علیؑ فیہم مرد و ستد ذکر ان کے بارے میں حضرت علیؑ سے جو باتیں فی کتابنا اخبار الزمان و دست منقول ہیں، ہم نے ان کو اخبار الزمان میں ترک سامیہ الا منحرفنا عن بیان کیا ہے، تم کو جو بھی سامی نسل کا آدمی نظر آئے گا وہ حضرت علیؑ سے خیریت اور ان کا خلیفہ ہو گا۔

اس کے بعد لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے معقل بن قیس رباحی کو بھیجا، جس نے حارث بن راشد ناجی اور اس کے تمام مرتد ساتھیوں کو ساحل بحرین پر قتل کر دیا اور ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کر کے ابھارے گیا، جہاں حضرت علیؑ کی طرف سے معقل بن جبیرہ شیبانی حاکم تھا، جب بنو ساسمہ کی عورتوں نے مصقلہ کو دیکھا تو اس کے نام کی دہائی دے کر کہنا شروع کیا کہ ہم پر احسان کر داؤر قید سے چھڑاؤ، اس نے ان سب کو معقل سے تین لاکھ درہم میں خرید کر آزاد کر دیا، مگر تین لاکھ کے بجائے دو ہی لاکھ کی رقم لاکر کے حضرت معاویہؓ کے یہاں بھاگ گیا جب حضرت علیؑ کو اس کی اس حرکت کا پتہ چلا تو فوراً مصقلہ نے کام تو کیا آقاؤں کا مگر بھاگا غلاموں کی طرح، اگر وہ نہ بھاگتا تو ہم اسے اپنی اہلیت کے لیے مہلت دیتے، اور اگر مجبور ہوتا تو کچھ نہ لیتے، اور میں خود ان قیدیوں کو آزاد کر دیتا، مصقلہ اپنی



اس حرکت پر بعد میں بہت شرمندہ ہوا اور اس کا اظہار ان اشعار میں کیا،  
 ترکت نساء الخی من مکرک من اهل واعقت متبیا من لوی بن لب  
 میں نے قید کر کے تیرے اہل کی جو توں کو چھوڑ کر تیرے بن غالب کے قیدوں کو آزاد کر دیا  
 وفارقت خیر الناس بعد محمدی فی غلبہ لا محالۃ ذاهب  
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بہترین انسان یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مال کی خاطر چھوڑ دیا  
 جو حال ختم ہونے والا ہے۔

ایک دوسرے شاعر نے اس واقعہ کو یوں یاد کیا ہے، اور مصقلہ کے خیال سے الگ  
 خیال ظاہر کیا ہے۔

ومصقلة الذی قد باع بیعا ریحاً یوم ناجیۃ بن ساسۃ  
 (مصقلہ نے بنو ناجیہ بن سامہ کے ساتھ معاملہ کے دن نفع بخش تجارت کی؟)  
 نیز اسی واقعہ سے متاثر ہو کر علی بن محمد بن جعفر علوی نے سامہ بن لوی کی طرف  
 نسبت کرنے والوں کے بارے میں کہا ہے،

وسامةٌ منافاً ما بنو ۛ فأمرهم عندنا مظلم  
 سامہ بن لوی تو ہم قریش والوں میں سے تھا، مگر اس کی اولاد بنو سامہ کا قبیہ ہائے نزدیک غیر مذکور  
 اس اتنا بائنا باہم خرافۃ ..... مصطلح معلوم  
 انہوں نے ہمارے سامنے اپنا نسب بیان کیا جو خواب دیکھنے والے کی بڑ ہے۔

وقلنا لهم مثل قول الوصی وحل اقاویلہ محکم  
 اور ہم نے ان سے وصی (حضرت علی رضی اللہ عنہ) کی طرح بات کی، اور ان کی ہر بات ٹھوس ہوتی تھی  
 اذا ما سئلتم فقلتم بتدریما تقول، فقل ربنا یعلم  
 یعنی یہ کہ جب تم سے سوال کیا جائے اللہ تم کو اس کا جواب معلوم نہ ہو تو دائرہ علم کہہ دیا کرو۔  
 اسی سلسلہ میں مسعودی نے بنو سامہ کے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اخراجات و عداوت کی ایک مثال

بیان کی ہے کہ سامی شاعر علی بن جحیم اپنے باپ پر سخت کراکتا تھا، جب اس سے اس کا سبب پوچھا گیا تو اس  
 نے کہا کہ میرے باپ نے کیوں میرا نام علی رکھا تھا، مسعودی نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ جو بھی  
 سامی ملے گا، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نفرت ضرور ہوگا۔

بنو سامہ کے ارتداد کی داستان | مصعب زبیری نے اس واقعہ کو مختصر طور سے ان الفاظ میں بیان کیا ہے  
 وبنو عبد البیت الذین قتلہم علی بن ابی بن عبد البیت کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے  
 طالب رحمہ اللہ وکان رئیسہم الخبیت بن قتل کیا، ان کا سوار خزیٹ بن ماشہ تھا  
 راشد، بعث الیہم علی معقل ابن قیس لوباجی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سرکوبی کے لیے بنی یربوع کے  
 احد بنی یربوع، وکان الخبیت قبل ذلک مع ایک آدمی معقل بن قیس باہمی کو بیجا، خزیٹ اس  
 علی رحمہ اللہ، شوفا رقیحین حکم المحکمین سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا مگر واقعہ حکم کے  
 رکنہ، وخالف علیہ وقت ان سے جدا ہو کر ان کا مخالف بن گیا۔

اور امام ابن حزم نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا ہے،

ومن بنی عبد البیت اصحاب الغزیت بن بنو عبد البیت میں سے خزیٹ بن راشد کے وہ ساتھی تھے جو  
 راشد الذین ارتدوا یا ام علی رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں مرتد ہو گئے، تو آپ نے ان سے  
 قتال یدہم و قتلہم، و سبب نساء ہم و انباءہم جنگ کی، اور ان کو قتل کر کے ان کی عورتوں اور بچوں کو قید  
 قابضاء ہم مصقلۃ النجاشی و اعققتہم شمر کیا، پھر ان کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا، اور اس کے  
 ہرب ہالی معاویہ فامس علی عتقد بعد وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے یہاں جاگ کر چلا گیا پس حضرت  
 ابیہم علی نے مصقلہ کے ہاتھوں بنو عبد البیت کی آزادی کو جائز قرار دیا۔

اس موقع پر مسعودی نے ان کے بارے میں لکھا ہے،

ومضى العارث بن راشد النجاشی فی ثلاث ما رثی راشد بنی من سواد من کولہ کر چلا گیا،

۱۔ مروج الذهب ج ۲ ص ۴۸ تا ص ۴۰ مصعب زبیری رضی اللہ عنہ اور ابن حزم رضی اللہ عنہ نے اس واقعہ کے  
 پہلے قریش لکھا ہے۔ ۲۔ نسب قریش ص ۴۲۰۔ ۳۔ عمبرہ الانساب المصعب ص ۱۶۲۔



ماثۃ من الناس فارتد والی دین الاسلام فانیۃ الیہ سب کے مرتد ہو کر نصرانی بن گئے۔

بنو سامیہ بنو عبدالمیت کے تین بیٹے تھے۔ بنو سامیہ کے مرتد ہو کر عیسائی بن جانے کی تصریح سب سے پہلے مسعودی نے کی ہے اس سے پہلے ابن اثیر اور صاحب زبیری نے اس کی طرف اشارہ کیا تھا۔ البتہ مسعودی کے بعد ابن حزم نے بھی ان کے اساد کو بیان کیا لیکن انھوں نے ان کے عیسائی ہونے کی تصریح نہیں کی، اس سے زیادہ سے زیادہ اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ابن اثیر کے ہمراہی حضرت علی کے زمانے میں مرتد ہو گئے، حالانکہ بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی، بلکہ ان کا خوارج کے ساتھ مل جانا معلوم ہوتا ہے، شاید بنو سامیہ کو مرتد قرار دینا عقل بن قیس کے فعل اور اثرات کرنے کے لیے ہو۔ کیونکہ ان کو قتل کرنے کی عید تھی اور بچوں کو گرفتار کرنا، اور فروخت کرنا ان کے مسلمان لینے کی سب سے بڑی جائز نہیں ہو سکتا، جس طرح ابن اثیر نے سلطان محمود غزنوی کے منصوبہ پر حملہ کر کے کہا کہ ان کو شکست دینے کے موقع پر اس قدیم الاسلام خاندانی سنی مسلمان حکمران کے بارے میں لکھ دیا ہے کہ وہ اسلام سے پھر کو مرتد ہو گیا تھا، اسی لیے سلطان محمود نے اس پر حملہ کیا۔

تعجب کی بات ہے کہ جس قبیلہ نے بلاچون وچرا اور برضا و رغبت اسلام قبول کی ہوا وہ فتنہ ارتداد کے دہرے میں بھی اس کے افراد کے مرتد ہونے کی مستند شہادت نہ ملتی ہو، وہ اپنے اسلام لانے کے تیس سال بعد ویرانہ میں خوارج کے مقابلہ میں حضرت علی کا پورا پورا ساتھ دینے کے بعد واقعہ حکم سے غافل ہو کر عیسائی مذہب قبول کر لے، ہمارے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ بنو ناجیہ میں سے کوئی مرتد نہیں ہوا، بلکہ وقتی حالات کی بنا پر انھوں نے حضرت علی کو زکوٰۃ دینی بند کر دی، البتہ ان کے ہمنوا عیسائیوں کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا جیسا کہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے۔

وارتد کثیر من کان اسلم یعنی نو مسلم عیسائیوں میں سے بہت سے مرتد ہو گئے مگر یا مدین نے بنو ناجیہ ہی کو عیسائی بنا دیا۔

بنو سامیہ کے حضرت علی کے مخالف ہونے کی داستان مسعودی نے لکھا ہے کہ دنیا میں جتنے

بنو سامیہ کے افراد پائے جاتے ہیں، وہ سب کے سب حضرت علیؑ کے دشمن اور مخالف ہیں، ولست تری سامیۃ الامضی فاعن علی۔ تم جس سامی نسل کے آدمی کو دیکھو گے وہ حضرت علیؑ سے خوف نظر کرے گا مسعودی نے اپنے اس دعویٰ کی ایک دلیل یہ بیان کی ہے کہ علی بن ہجم سامی اپنے باپ پر اس لیے لعنت کرتا تھا کہ اس نے اس کا نام علی رکھ دیا تھا، اس بات کو ابن قتیبہ، مصعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی نے نہیں بیان کیا ہے، حالانکہ اگر ایسی کوئی بات ہوتی تو کم از کم ابن حزم اس کا تذکرہ ضرور کرتے، جیسا کہ انھوں نے ارتداد کو بیان کیا ہے، البتہ صاحب الاغانی نے بھی مسعودی کی طرح سامیوں کے دشمن علیؑ ہونے پر اجماع بتایا ہے مگر یہ کلیہ غلط ہے اور ہر سامی مخوف علیؑ نہیں تھا، چنانچہ حضرت خلاص بن عمرو بن منذر بن اصبح بن عبد اللہ سامی کے بارے میں امیر ابن اکوال نے تصریح کی ہے کہ:

کان فقیہا من اصحاب علی بن ابی طالب آپ فقیہ تھے اور حضرت علیؑ کے طرفداروں میں سے تھے۔ اور اگر ہر سامی النسل حضرت علیؑ سے مخوف ہوتا اور ان کی دشمنی اس کے ضمیمہ خیمہ میں ہوتی تو بنو سامی معتقد کے زمانہ خلافت میں دشمنان علیؑ یعنی خوارج کو عمان سے مار مار کر نہ نکالتے، بلکہ ان کا ساتھ دیکر اپنی قوت و طاقت سے ان پر قابض ہو جاتے اور خوارج کو ہر طرح مدد دیتے، مگر انھوں نے اس کے برخلاف وہاں سے خوارج کو اس طرح کال باہر کیا کہ وہ عمان سے دور ایک پہاڑی علاقہ بروئی میں پناہ لینے پر مجبور ہو گئے اور ان کے بجائے اسی حکومت قائم کر کے اہل سنت والجماعت کا شعار و نظام جاری کیا جیسا کہ علامہ ابن خلدون کا مفصل بیان آگے آچکا ہے، بنو سامی کے بنو منبہ کے نام سے مشہور ہوئے، انھوں نے بھی اہل سنت والجماعت ہونے کے باوجود اہل بیت کے علویوں اور اسمعیلی شیعہوں سے کوئی تعرض نہیں کیا، حالانکہ یہ لوگ ملتان اور سندھ میں ابتدائی زمانے میں اپنے اقتدار کی ظاہری اور باطنی جدوجہد کیا کرتے تھے، پہلا ٹک کہ باطنی شیعہوں نے ملتان پر قبضہ کر کے بنو سامی کی حکومت ختم کر دی، شاید علویوں اور شیعہوں کے بنو سامیہ کو ختم کر کے شیعی حکومت قائم کرنے کے حوالے بنو سامیہ کو حضرت علیؑ مشہور کیا گیا ہو، ورنہ ان کے عمان و ملتان میں غلبہ و اقتدار کے زمانہ میں اعراب و دشمنی کی کوئی مثال نہیں ملتی۔



عمان میں بنو سامہ کی موجودہ اسوی دور میں بنو سامہ عمان سے اٹھے اور ملتان تک امارات و شیخات اور اقصیٰ دار کے حاکم بن گئے، پھر تاریخ نے ان کو ملتان سے اپنی حکومت و ریاست کی بساط پھیلنے پر مجبور کیا، مگر عمان میں یہ لوگ کسی نہ کسی انداز میں امارت و سیادت کے مالک رہے، حتیٰ کہ آج بھی عمان میں وہ امارت و حکومت کی شان رکھتے ہیں، حال ہی میں ایک عرب عالم و مورخ نے اہل عمان کے اسباب و نسب پر ایک تحقیقی کتاب اسعاف الامیان فی انساب اہل عمان لکھی ہے، ہم اسی سے عمان میں بنو سامہ کی موجودہ امارت و شیخات کو مدح کرتے ہیں۔

عمان میں آج بھی بنو سامہ کے مختلف خاندانوں کی اچھی خاصی آبادی ہے، ان میں بنی غافہ بن سامہ سب سے مشہور اور سب سے زیادہ ہیں، اور ظاہری شان و شوکت اور امارت و ریاست کے مالک ہیں، ان کا مرکز بنی غافہ وادی بنی غافہ ہے، جو متعدد قریات پر مشتمل ہے اور مرکزی مقام خفدی ہے، بنو غافہ کی ایک شاخ آل اعطابی ہے۔ یہ لوگ راشد بن حمید بن راشد بن ناصر کی اولاد سے ہیں، پہلی اور جرین میں ان کی حکومت تھی، ۱۳۳۲ھ میں سالم بن راشد فونی نے اس خاندان کے آخری حکمران سلطان ناصر بن حمید کو پہلی سے ہٹال دیا، اور اب اس کی اولاد قلعہ سیرین کے باہر شہر میں سکونت پذیر ہے، دوسری شاخ آل صالح بن علی ہے، یہ لوگ بناریہ اور عمان کے مشرقی دیار کے رئیس و امیر ہیں، ان کا مرکز مقام قابل ہے، اور سفالہ، امیری پران کی حکومت ہے، تیسری شاخ آل حارث بن کعب ہے، اسے اگلی، ہڈی، اور شبلی وغیرہ کی امارت و سیادت حاصل ہے، موجودہ حاکم الامیر احمد بن محمد بن علی بن صالح ہے، جو سلطان عمان و مسقط سعید بن تیمور کا مقرب ہے، آل حارث بن کعب میں علماء و فضلا بھی ہیں، چوتھی شاخ آل ناصر ہے، یہ لوگ یمنین اور دین کے حاکم و امیر ہیں، پانچویں شاخ آل غرہ ہے، اس میں رئیس و حاکم اور عالم ہیں، ان کا مرکز بنی مقام شہر از کی ہے۔

۱۔ اسعاف الامیان فی انساب اہل عمان از ص ۱۸ تا ص ۶۱، یہ حصہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں موجود ہے۔

بنو سامہ کے نسب میں طعن کی داستان چند بنو بنو سامہ کے حضرت علیؑ سے مخوف ہونے یا زیادہ سے زیادہ ان کے مرید ہونے سے تمام بنو سامہ صرف دشمن علیؑ ہی نہیں قرار دیئے گئے بلکہ ان کے مخالفوں نے ان کو مجہول النسب قرار دینے کی بھی کوشش کی، اور ان کے دعویٰ سامیت کو جھوٹ بتایا، چنانچہ سب سے پہلے مسعودی ہی نے یہ بات بھی بیان کی ہے۔

وہم من سامۃ بن لوی بن غالب اور یہ لوگ اپنے خیال میں سامہ بن لوی بن غالب من ولدا اسمعیل عند النفس ہمہ کی اولاد میں سے ہیں جو حضرت اسمعیل کی اولاد و قد ابی کثیر من الناس و ذکرنا سے ناگرمیت سے لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے، ان ان سامۃ بن لوی ما عقیب۔ اور کہا ہے کہ سامہ بن لوی نے کوئی اولاد نہیں چھوڑا علامہ ابن خلدون نے بھی مسعودی کی طرح اور شاید اسی سے متاثر ہو کر بنو سامہ کے بارے میں یہی بات لکھی ہے۔ حالانکہ اسے ابن قتیبہ، مصعب زہری اور ابن حزم میں سے کسی نے نہیں لکھا ہے، بلکہ اس قول کی تکذیب کے لیے ان کی یہ تصریح کافی ہے کہ بنو سامہ سے فلاں فلاں قبائل اور خاندان نکلتے ہیں، جیسا کہ مذکورہ بالا تینوں علماء نے انساب نے سامہ بن لوی کی اولاد در اولاد کو بیان کیا ہے، ان کی ان تصریحات کے باوجود حیرت ہے کہ مسعودی اور ابن خلدون نے یہ بات کیسے کہہ دی، نام ابن حزم نے بنو سامہ کے ذکر کے شروع میں بعض شعرا پر تشریح کا ایک شعر لکھا ہے:

وسامۃ من افا مہ بنوہ فامہم عندنا مظلم یہ شعر علی بن محمد بن جعفر علوی کا ہے، ان کے بقول شعراء مسعودی نے نقل کیے ہیں، اور ان کو بنو سامہ کے مجہول النسب ہونے کی دلیل قرار دیا ہے، مگر ابن حزم نے صرف یہ ایک شعر نقل کیا، اور پھر ان کی اولاد و اولاد کا مفصل ذکر کر دیا،

۲۔ مروج الذهب ج ۲ ص ۳۸، تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۹۳، مجمع البحرین ج ۱ ص ۱۵۳۔



و بالملتان قوم بنو عمرو انهم من  
دلد سامہ بن لوی یقال لہم بنو منبہ کہ سامہ بن لوی کی اولاد سے ہیں۔

مگر یہ بیان صرف ان کے دعویٰ نسب کو بتاتا ہے، اس کی تائید یا اس میں اشتباہ نہیں پیدا کرتا، یہ ابن رستہ کی غایت احتیاط ہے، اقتدار کی تاریخ میں بلند نبی کا دعویٰ اپنی طعنہ کا حربہ نئی چیز نہیں ہے، ماوراء النہر کے آل سامان بالکل عجیب النسب تھے اور لوگ سامانیہ کہلاتے تھے، مگر انہوں نے سامہ بن لوی کے خاندان سے ہونے کا دعویٰ کیا تھا، تاکہ اقتدار و حکومت میں عالی نشی سے مدد ملے، ابن خلدون نے لوگ بنی سامان کے بارے میں لکھا ہے:

وینسبون فی الف من قارۃ والی یہ لوگ کبھی ایرانی قوم سے اپنا رشتہ جوڑتے ہیں اور سامتہ بن لوی بن غالب احری۔ کبھی سامہ ابن لوی بن غالب اپنا نسب ملتے ہیں،

اور جو لوگ درحقیقت بنو سامہ تھے ان کو مخالفوں نے مثبتہ النسب قرار دے کر زیر کرنے کی کوشش کی، بنو سامہ کو ناکام ہونے کے لیے ان کے معاصر علویوں، اسمعیلیوں، قرامطہ اور روافض نے ان کو ابتداء ہی سے دشمن علی اور مجہول النسب ثابت کرنے کی کوشش کی، حتیٰ کہ ان ہی حریفوں کے انتہائی ملتان کی سامی حکومت کا خاتمہ ہوا، بنو سامہ کے نسبی طعنہ، ارتداد اور انحراف علیؑ کے سلسلے میں ایک اور دلچسپ روایت سنئے، صاحب افغانی نے مروان ابن ابی حفصہ الاصغر کے تذکرے میں لکھا ہے کہ علی بن جهم سامی نے ایک مرتبہ ایک قریشی عورت سے شادی کرنی چاہی مگر قریش کے لوگوں نے اس سے انکار کر دیا، جب خلیفہ متوکل نے اپنی مجلس میں ندیموں سے اس کا سبب معلوم کیا تو انہوں نے بتایا کہ حضرت عمرؓ نے بنو سامہ کو قریش سے خارج قرار دے دیا تھا، مگر حضرت عثمانؓ نے ان کو قریش میں شامل کر لیا، اور جب حضرت علیؓ کا دور خلافت آیا تو آپ نے پھر ان کو قریش سے خارج کر دیا جس کی وجہ سے یہ لوگ اپنے سردار عارث کے ساتھ مرتد ہو گئے، اور حضرت علیؓ نے ان سے قتال کر کے قید کیا، اور مصقلہ کے

واقعہ یہ ہے کہ بنو سامہ کے نسب میں اشتباہ پیدا کرنے کی جو کوشش ایک علوی اور پھر ابن ابی شیمہ بن عدی، صاحب امانی اور مسعودی نے کی وہ ناکام ہے، علی بن محمد بن جعفر علوی کو سب کچھ کہنے کے بعد، اللہ اعلم ہی کہنا پڑا اس نے ان کو صریح جو ثا قرار دینے سے پرہیز کیا۔  
لطف کی بات یہ ہے کہ مسعودی ہی نے اسان کے ذکر میں یہاں کے حاکم کو سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہونے کی تصریح کی ہے، اور یہاں پھر ان کے سامی النسل ہونے میں کوئی شبہ نہیں ظاہر کیا ہے۔

وصاحب مملکت بلد الملطان رجل ملتان کا حاکم قریشی تھے بنو سامہ  
من قریش من ولد سامتہ بن لوی بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے۔  
بن غالب

دوسری جگہ بھی حاکم ملتان کا ذکر کیا ہے اور یہاں پھر بھی اسے قریش ہی تسلیم کیا ہے۔  
والملک بہاؤ اللہ اب المنبہ بن ملتان کا حاکم ابو اللہ اب المنہ بن  
اسد القاشی قریشی ہے۔

اسی طرح مسعودی کے معاصر سیاح و جغرافیہ نویس اصطخری نے ملتان کے حاکم کو بلا کسی شک و شبہ کے سامی النسل بتایا ہے، اس نے لکھا ہے:

وامیرھم قریشی، من ولد سامتہ ان کا حاکم ایک قریشی ہے جو کہ سامہ بن لوی کی  
بن لوی اولاد سے ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کے بڑھتے ہوئے اثر و اقتدار کو کمزور کرنے کے لیے علویوں اور اسماعیلیوں نے یہ حربہ خوب استعمال کیا، اندلی فتنہ برپا کر کے ان کی شخصیت کو مجروح کرنے کی کوشش کی جس سے بعض سیاح و مؤرخ بھی متاثر ہوئے، چنانچہ علامہ ابن خلدون سے پہلے ابن رستہ و شمس نے ملتان کے ذکر میں لکھا ہے،



ہاتھوں فروخت کر دیا یہ عمار قصہ بن کر متوکل میں پڑا، اس پر علی بن جہم نے کہا،  
هَذَا الدَّعْوَى مِنَ الرَّاغِبِينَ، یہ رافضیوں کا دعویٰ ہے، یہ کہہ کر اس نے قصہ  
وَشْتَمَ الْقَوْمَ لہ

اس قصہ میں یاروں نے بنو سامہ کے نسب وراثت کے بارے میں کچھ اور بھی گل کھلایا  
اور علی بن جہم نے ان باتوں کو رافضی کی خرافات بتا کر ٹوٹ کر دیوار میں ان کا انکار کیا ہے،  
بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں اور اہل علم و فضل  
باجتہاد افراد کی وجہ سے ممتاز رہے،  
اور ان میں حکام، احرار، قضاة، محدثین، فقہاء اور شعراء ہوتے رہے ان میں اہل علم و حکم امام  
کے ساتھ ساتھ اہل علم و فضل بھی پائے گئے، اور چونکہ سامیوں کو مطلقاً فی النسب مانا گیا ہے  
لیے عمل نے رجال و انساب نے ان کے مشاہیر علم و فن کے ذکر سلسلہ نسب کو خاص طور پر  
بیان کیا، خلافت راشدہ میں خیریت بن راشد ناجی اور ان کے بھائی منجاب خلافت فارسی  
میں حکمران تھے، اور شہادت عثمان کے بعد جو مشاہیرت درپیش ہوئے، ان میں اپنی سیاسی  
بصیرت سے کام لے کر حضرات طلحہ و زبیرؓ کے ساتھ رہے بلکہ ایک اور سامی فقیر بن زیاد  
بن ذہل جنگ جمل میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے۔  
اہم چند ممتاز و صاحب حیثیت سامیوں کے مختصر حالات امیر ابن مالولہ کی کتاب الاکمال  
سے نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں تاکہ اندازہ ہو کہ بنو سامہ نے اسلام میں کیا کیا کارنامے انجام  
دیئے ہیں اور ان میں کیسے کیسے باکمال گذرے ہیں۔

عبد اللہ ذوالرحمن بن قطن بن ثمر بن قطن بن احزم بن ذہل سامی کی  
جاننازی اور بہادری کا اندازہ ان کے ذوالرحمن کے لقب سے ہو سکتا  
ہے، بنو سامہ لڑائیوں میں ان کے نام کا نعرہ بلند کر کے اپنی بہادری کو آواز دیتے تھے، اور

ان کا شعار غزوات میں یا عبد اللہ ذالرحمن ہو کر تھا،

ابو سلمہ عباد بن منصور بن عباد بن سامہ بن حارث بن قطن بن مدح بن  
عباد بن منصور احزم | قطن بن احزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ  
بن لوی کا لقب احزم ہے، بصرہ کے قاضی تھے، انہوں نے امام ابو جہار عطار دی، امام  
قاسم بن محمد سے حدیث کی روایت کی، اور ان سے امام شیعہ، امام سفیان ثوری اور امام  
ابن عون نے روایت کی ہے۔

یہ حضرت ابو سلمہ بن عباد بن منصور احزم کے لڑکے ہیں، ان کا شمار بصرہ  
سلمہ بن عباد کے بہادروں میں تھا، اور بسالت و بہادری میں امتیازی شان کے  
مالک تھے۔

حدید بن عوف بن ذہل بن عوف بن حجر بن کبر بن عمرو بن عوف عباد  
بن لوی بن حارث ابن سامہ بن لوی بن غالب بن فہر کا تذکرہ ابو فراس  
سامی نے نسب سامہ بن لوی میں کیا ہے، نیز امام دارقطنی نے ان کا تذکرہ کیا ہے مگر نام  
حدید کے بجائے جدید بتایا ہے، جو بقول ابن مالولہ کے وہم ہے۔

اپنی قوم بنو سامہ کے نسب میں بڑا ماہر تھا اور اس سلسلہ میں سند کی حیثیت  
ابو فراس سامی رکھتا تھا، امیر ابن مالولہ نے الاکمال میں جگہ جگہ سامیوں کے حالات  
و انساب میں اس کے وال سے استدلال کیا ہے اور ان کو صحیح مانا ہے۔

خلاص بن عمرو بن منذر بن عصر بن اصبح بن عبد اللہ بن لوی  
بن حارث بن سامہ بن لوی فقیہ ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ  
کے اصحاب و اعوان میں سے ہیں، مشہور علم و زہد حضرت مالک بن دینار خلاص کے  
غلام تھے۔



لے الکمال ج ۹۱ - ق ۲ ج ۱ ص ۲۵۲ و ص ۲۵۳ - ت ۲ ج ۱ ص ۲۹۳ -  
ی ۲ ج ۱ ص ۵۱ - ش کتاب الانساب طبع یورپ ورق ۲۸۶ -



یہ سچ نہیں کہ خود خذیر بن عبیدہ سامی سندھ میں تھا، یا نہیں مگر اس کی اولاد یہاں موجود تھی جس میں دو شخص عمرو بن نافع اور عبد الجبار بن سجرہ خاص طور سے مشہور تھے، اور ان کو قابل ذکر حیثیت حاصل تھی، ظاہر ہے کہ ان کی اولاد سے اور لوگ بھی سندھ میں رہے ہوں گے بنو سار کے ہندوؤں کی سیاری اور کما تہ قلعق کی ابتداء

عمان، سندھ و کرمان سے کچھ زیادہ دور نہیں ہے اور غالب گمان ہے کہ عمان کے بنو سار کے تعلقات کرمان اور سندھ سے بہت قدیم تھے۔ البتہ عہد اسلام میں ان کا تعلق ہندوستان سے حضرت خزیمہ بن راشد ناجی کی کرمان میں آمد سے شروع ہوا، جیسا کہ امیر ابن ماکولا کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ کے امیر معقل بن قیس کے مقابلے میں شکست کھانے کے بعد خزیعہ کرمان چلے آئے تھے، یہ پہلی صدی کے نصف اول کی بات ہے، اس

محمی، ہندوستان اور عمان کے درمیان بحری اسفار قدیم زمانہ سے جاری تھے، خاص طور سے سندھ سے قریبی علاقے عمان اور جزیرہ کے مابین آمد و رفت تھی، ان حالات میں ہندوستان سے پہلے ان کے ایک فرد فضل بن مالان مولیٰ سامہ نے ہندوستان آ کر اپنے آقاؤں سے سینکڑوں سال پہلے یہاں اپنی مستقل حکومت قائم کی، اس زمانہ میں اگرچہ سندھ کے حالات خلافت عباسیہ کے حق میں بہتر نہیں تھے، اور جگہ جگہ خود مختاریاں قائم ہو رہی تھیں مگر خلافت کے وفادار و طرفدار ہندوستان کے غلام نے سندھ میں اپنے اقتدار کا جھنڈا انہیں نصب کیا بلکہ آگے بڑھ کر ہندوستان کے ایک علاقے علی شہر سندان (سجیان مقبل بمبئی) میں خلافت کے زیر سایہ حکومت قائم کی یہ زمانہ خلیفہ امویان (۱۵۰ھ تا ۲۱۸ھ) کا تھا۔ یہ حکومت خلیفہ معتمد (۲۲۸ھ) کے زمانہ تک قائم رہی جس میں مین حکمران گزے ہیں، جنہوں نے خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھا اور ان کے پاس ہدایہ و تحائف



کیا، اور بنو سامہ کے بہت سے آدمی مارے گئے یا گرفتار ہوئے ماس کے بعد طرفین میں صلح ہو گئی۔

اس معرکہ میں بنو سامہ نے بنو ثعلبہ کو ہتھیار شکنہ کھینچ پائی، گزیر سیری بارجب بنو ثعلبہ کے ساتھ دیکر موصل کی حکومت نے بنو سامہ سے مقابلہ کیا تو ان کو ناکامی ہوئی، مگر اس بار بھی انھوں نے ہزیمت نہیں اٹھائی بلکہ صلح کر لی، اس واقعہ نے بنو سامہ کی قوت و شوکت کو اور بھی واضح کر دیا، قصر خلافت تک میں ان کی گونج پہنچی، جو آگے چل کر ان کے مستقل اقتدار کا باعث ہوئی، اور انھوں نے اپنے وطن عمان میں خلافت عباسیہ کی مدد سے اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی،

تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی قمریٰ اور عہد کے فرو ہونے کے بعد عمان کے کے آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت حالات اچھے رہے اور کوئی گڑبڑ نہیں ہوئی، یہاں تک کہ ہارون الرشید (۱۹۱ تا ۲۰۱) کے زمانہ میں یہاں خوارج کی وصولی شروع ہوئی، اور حالات بگڑ گئے، ہارون الرشید نے عیسیٰ بن جعفر بن سلیمان کو عمان کا گورنر مقرر کیا، وہ بصرہ سے ایک جماعت لے کر عمان گیا، اس کے ساتھیوں نے عمان میں عورتوں سے چھین چور کیا، اور ہلو و لعب کا بازار گرم کیا، اس وقت عمان میں خوارج کی تعداد بہت زیادہ تھی، انھوں نے عیسیٰ بن جعفر کو قتل کر کے سولی دے دی اور خلافت سے تعلق منقطع کر کے عمان میں اپنا خلافت قائم کیا۔

اس واقعہ کے بعد سے عمان عمان کو خلافت سے منقطع ہو گیا اور خوارج شور و شر برپا کرتے رہے، یہاں تک کہ خلیفہ معتضد (۲۸۱ تا ۲۸۹) نے عمان کے بنو سامہ کے ایک سردار محمد بن قاسم سامی کو ہجر کی مدد سے خوارج کے مقابلہ کے لیے تیار کیا جس نے خوارج کو شکست دے کر عمان میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور عباسی خلفاء

روانہ کیے اس زمانہ میں یہاں مہاجر حکمرانوں کی حکومت تھی، آخر یہ حکومت بھائیوں کی غلام جنگی کی وجہ سے ختم ہو گئی، سادات کی اس حکومت کا تذکرہ بلا ذریعہ فتوح البلدان میں کیا ہے۔

ہم نے دولت ماہانہ سندان کے عنوان سے اس کا قتل بیان کیا ہے، بنو سامہ کے غلاموں کی ہندوستان میں حکومت کے ساتھ ساتھ بنو سامہ کو اپنے وطن عمان میں مستقل حکومت قائم کرنے کا موقع ملا جس کا تذکرہ آگے آ رہا ہے۔  
۲۳۰ھ میں موصل میں بنو سامہ کی طاقت جس زمانہ میں بنو سامہ کا غلام فضل آزمائی اور شان و شوکت کا مظاہرہ بن ماہان ہندوستان میں اپنی حکومت قائم کر رہا تھا، خود بنو سامہ اپنے وطن عمان سے دور عراق کے شہر موصل میں اپنی طاقت و شوکت کے جوہر دکھا رہے تھے، اور بنو سامہ کے تقریباً ایک ہزار بہادر بنو ثعلبہ کے مقابلہ میں داد و شجاعت دے رہے تھے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ۲۳۰ھ میں کسی بات پر بنو سامہ اور بنو ثعلبہ کے درمیان موصل میں سخت معرکہ آرائی ہوئی جس میں بنو ثعلبہ کو بنو سامہ کے مقابلہ میں شکست ہوئی، اور انھوں نے امیر موصل علی بن حسین ہمدانی کے بھائی محمد بن حسین ہمدانی کی پناہ لی، محمد بن حسین ہمدانی نے بنو ثعلبہ کی طرف داری کی، اور ان کو ترکیب بتائی کہ تم لوگ میرے یہاں پناہ گزین ہونے کے بجائے میدان میں نکلو، تاکہ بنو سامہ تمہیں مارنے کے لیے سامنے آئیں تو مجھے ان کے مقابلہ میں تم لوگوں کی مدد میں آنے کا موقع ملے، چنانچہ جب بنو ثعلبہ باہر نکلے تو بنو سامہ نے اپنی ایک ہزار جمعیت کے ساتھ ان کا مقابلہ اس مرتبہ بھی بنو ثعلبہ کو ہزیمت اٹھانی پڑی، بنو سامہ نے ان کو پسپا کرتے کرتے مقام حوجار میں لے جا کر محاصرہ کر لیا، جب امیر موصل اور اس کے بھائی کو صورت حال کی خبر لگی تو انھوں نے بنو ثعلبہ کی حمایت میں بنو سامہ سے سخت مقابلہ



کے نام کا خطبہ جاری کیا، علامہ ابن خلدون نے عمان میں قرامطہ کی سرگرمیوں کو بیان کرتے ہوئے بنو سامہ کی اس حکومت کا حال یوں لکھا ہے:

وكانت بعثا في الاسلام دولة بني  
ثمانية مائة، بن لؤي بن غالب، و  
كثير من نسبة قريش يدعونهم  
عن هذا النسب، اولهم محمد بن لقام  
الاشافي (السامي)، بعثه المعتضد و  
عانه ففتحها ووطد الخوارج إلى  
تروى دنزوى قاعدة الجبال واثله  
الخطبة لبني العباس، ووارث ذلك  
بنوه، واطمروا السنة، ثم اختلفوا  
سنة خمس وثلاثمائة وختاروا  
والحق بعضهم بالقراية، واقاموا  
في فتنة إلى ان تغلب عليهم ابو  
طاهر القرمطي سنة مبلع عشرة  
عند اقتلاعه الحجر، وخطب بها  
لعبيد الله المهدى، وترددت ولاية  
القراية عليها من سنة سبع عشرة  
إلى خمس وسبعين، فترهب إليها  
منهم وزهد، وملكها أهل تروى  
دنزوى، الخوارج وقتلوا من كان

عمان میں بنو سامہ بن لؤی بن غالب کی حکومت  
تھی، انھیں سے انساب قریش کے ماہر ان کے  
کثیر من نسبة قريش يدعونهم  
محمد بن لقام قاسم سامی تھا، جسے خلیفہ معتضد  
نے مدد سے کریم کیا، اس نے عمان فتح کر کے  
وہاں کے خوارج کو خیال کے دار السلطنت بنایا  
میں دھکیل دیا، محمد بن قاسم سامی نے بنی  
عباس کا خطبہ جاری کیا، اور اس کے وارث  
اس حکومت کے وارث بنے، انہوں نے سنت  
کو ظاہر کیا، پھر عتہ میں ان کے اندر باہمی  
اختلاف ہو گیا، اور ان میں سے بعض قرامطہ کے  
ساتھ مل گئے، اس فتنہ کے درمیں یہ لوگ حکمران  
رہے، شامہ میں ابو طاہر قرمطی ان پر غالب  
آگیا جبکہ وہ حجاز و مدینہ کو کعبہ سے نکال کر اپنے  
ساتھ لے گیا، ابو طاہر قرمطی نے عمان میں  
عبید اللہ مہدی کے نام کا خطبہ جاری کیا  
اور شامہ سے عمان میں قرامطہ کے حکمران  
آنے لگے، جس کی وجہ سے عمان کا سابق حکم  
ڈر گیا اور حکومت کی طرف سے اس کی توجہ

بھا من القبا مطعة والروافض ہٹ گئی، اس صورتحال سے پھر نزدیکی کے خوارج نے  
ولقبیت فی ابید یحضر، دریا ستھا، فائمه اثا کر عمان پر قبضہ کر لیا اور وہاں کے قرامطہ  
للا زدیہ اور روافض کو قتل کر ڈالا، اس کے بعد یہاں کی  
حکومت ان کے ہاتھ میں رہی، جس میں حکمران  
بنو زکوکو حاصل تھی،

ابن خلدون کے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کو عمان میں ایسے نازک حالات  
میں حکومت ملی جبکہ خوارج اس کو اپنی طاقت کا مرکز بنا کر خلافت عباسیہ کے باغی بن چکے تھے،  
اور ان کا مقابلہ کرنا بہت مشکل تھا، اسی لیے خلیفہ معتضد نے وہاں کے بنو سامہ کو خوارج  
کے مقابلہ کے لیے ابھارا اور ان کو ہر قسم کی مدد دی، کیونکہ وہ بنو سامہ کی طاقت و شوکت  
کو عمان، موصل، اور ہندوستان میں دیکھ چکا تھا۔

یہ بنو سامہ بنی المذہب تھے، ان کا تعلق نہ خوارج سے تھا اور نہ روافض سے اور نہ قرامطہ  
سے، حالانکہ عمان اور اطراف میں یہی دونوں طاقتیں خلافت کے مقابلہ میں کام کر رہی تھیں،  
خوارج کو عمان کے مالک تھے اور روافض و قرامطہ عبید اللہ مہدی شیعہ کے لیے زمین ہموار  
کر رہے تھے، اس ماحول میں بنو سامہ نے اپنی طاقت اور خلافت عباسیہ کی مدد سے عمان میں  
حکومت قائم کر کے عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور علی الاعلان اہل سنت کے شعار  
اور مسلک کو روانہ کیا، اگر تمام بنو سامہ حضرت علی سے منحرف ہوتے اور یہ ان کی خاندانی روایت  
ہوتی تو وہ سنی ہونے کے بجائے خلافت بنی ہوئے اور خوارج کو عمان سے مار بھگانے کے بجائے ان  
کی اور ان کے مذہب کی سرپرستی کرتے۔

محمد بن قاسم سامی نے جو حکومت قائم کی تھی وہ بنی المذہب کے طور پر نہیں تھی،

۱۔ تاریخ ابن خلدون ج ۳ ص ۹۳، آج بھی خوارج کی امت عمان کا دار السلطنت ترووی ہے جس کی آبادی  
... ۱۵ ہے اور یہی امام غالب بن علی کا دارالامامہ ہے، یہ علاقہ اپنی سرحدیں و شاہانہ کو جسے بنی خضر بولا جاتا ہے۔



بلکہ مستقل موزوں قانونی حکومت تھی جس میں اس کی اولاد حکمرانی کرتی تھی، یہ سماجی حکمران سمند کو اپنا شہنشاہ بنا کر اس کا اظہار کرتے تھے، مگر بد قسمتی سے ۱۹۲۰ء میں یہ حکومت خانہ جنگی کی نند ہوئے مگر، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ باطنیہ اور قرامطہ نے خفیہ طریقے سے اس خاندان کو لڑا دیا، اور ان سے بعض قرامطہ کے ساتھ مل گئے، شہنشاہ سے ملائے ہوئے ایک باہمی جنگی کے باوجود یہ حکومت قائم رہی، مگر ۱۹۲۵ء میں ابو طاہر مملی نے اس پر قبضہ کر کے افریقہ کے انجیلی شیشی حکمران حبیلہ شہنشاہ محمدی کے نام کا خط جاری کر دیا، شہنشاہ ملک یہ صورت حال قائم رکھی، مگر اس دور میں بھی برائے نام ہی بنو ساسی کی حکومت باقی رہی، اور اسماعیلی عمال و حکام افریقہ نے ۱۹۲۶ء میں یہاں حکومت میں داخل ہوئے، یہاں تک کہ سماجی حکمرانوں میں بالکل ہی کمزوری آگئی، اور انہوں نے قرامطہ اور اسماعیلیوں کے مقابل میں جواب دیا تو پھر وہی خواجہ مقام نزدیکی سے ان کے عمان پر قابض ہو گئے، جن کو محمد بن قاسم ساسی باقی حکومت ساسیہ نے مار چکا تھا، اس درمیان میں عمان میں ردافض اور قرامطہ کی بڑی کثرت ہوئی تھی، خوارج نے عمان پر دوبا قبضہ کر کے وہاں کے قرامطہ اور ردافض کو قتل کیا اور عمان کے قدیم قبیلہ سادہ زاد کو حکمران کی حکومت ملی، اور اس کے خارجی حکمرانوں نے اپنے گھر کی حکومت سنبھالی، یہ بنو ساسی کے اپنے وطن عمان میں اقتدار و سلطنت کی داستان، جو ۲۵۰ھ اور ۲۸۵ھ کے درمیان جاری ہو کر ۳۲۵ھ میں ختم ہو گئی اور تقریباً نوے سال تک ان کے اقبال کی وجہ سے ان کے خاندان کی حکومت پرستی عباسی خلفاء کرتے رہے، مگر آخر میں قرامطہ اور ردافض نے اس پر قبضہ کر لیا یہاں تک کہ ان کو خوارج نے زیر کر کے حکومت چھین لی۔

محمد بن قاسم بن منذر ساسی کے ہاتھوں ملتان میں ایک گھر معلوم ہوا بنو ساسی کے ایک غلام میں دولت ساسیہ کا یہ قیام بھی بڑی عجیب و غریب تھا، فصل بن بابا نے ۱۹۵۶ء اور ۲۱۵ھ کے درمیان حمد مامونی میں ہندوستان کے علاقہ سندھ میں حکومت قائم کر لی تھی، اور اس کے بعد خلیفہ بنو ساسی نے اپنے وطن عمان میں اپنی حکومت قائم کی، جس کا بابائی محمد بن م

تھا۔ اس نے اسی دور میں ملتان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی حکومت قائم کی۔ البیرونی نے کتاب الہند میں اس کی مختصر تاریخ ان الفاظ میں کی ہے۔

وکان محمد بن القاسم بن ساسی بن محمد بن قاسم بن منذر نے ملتان کو فتح کیا اور جب لہما افتتحت الملتان نظر الی ساسی اس کی بادی اور مال کی کثرت پر غرور کیا تو مسلم عمارت عمارت الاصول و تحتہ فیہا ہوا کہ اس سبب ملتان کا یہی بت ہے کہ کوثر فوجہ ذلک انتقام کان مقصوداً ہر طرف سے دھمچتا ہوا تھا، اسی لیے اس نے قلعہ کل اوب فخری الصلاح کے قلعہ پرستی کے ساتھ اس سے بے عزت کر کے باقی رکھا اور اس کے قریب ایک جامع مسجد بنوائی گئی۔

ہمارا خیال ہے کہ محمد بن قاسم ساسی نے عمان میں اپنی حکومت قائم کرنے کے بعد ہی ملتان میں حکومت قائم کی، اور جسے ابن خلدون نے محمد بن قاسم ساسی بتایا ہے وہی محمد بن قاسم بن منذر ہے، اس زمانہ میں سندھ اور ملتان کے ملکی اور سیاسی حالات عمان سے ملنے جلتے تھے، علویوں، اسماعیلیوں اور غار جیوں کی سرگرمیاں سندھ، مکران، اور ملتان میں جاری تھیں، ان کی مرکز خلافت سے وابستگی باقی نہیں تھی، لہذا جو عمال و حکام طاقتور ہوتے اپنی حکومت کا اعلان کر کے خلافت سے الگ ہو جانے اور عمان کی طرح ہندوستان میں کا یہ علاقہ بھی کسی منظم اور حاکمانہ طاقت کے استقبال کے لیے تیار تھا، محمد بن قاسم کی عمان میں کامیابی نے اس کے اور بنو ساسی کے عرصہ بلند کر دیے، اور ان میں فاتحانہ اور لوالو اعز می اور بلند و صلگی پیدا ہو گئی، اس لیے محمد بن قاسم نے اسی زمانہ میں ملتان کو کسی متغلب حکام



سے مقابلہ کر کے فتح کر لیا اور بنو سامہ کی ایک جماعت نے عمان کا اور دوسری جماعت نے ملتان کا نظم و نسق سنبھالا اور محمد بن قاسم کے دادا منبہ کی نسبت سے ملتان کے سامی حکمران بنو منبہ کہلائے جیسا کہ منصورہ کے بہاری مکران عمر بن عبدالعزیز بہاری کی نسبت سے بنو عمر بن عبدالعزیز کی کنیت سے مشہور ہوئے۔

محمد بن قاسم کے دادا منبہ کا سلسلہ نسب یہ ہے: ابیہ امیر ابن ابی کولانے الامکال میں اجند بن سامہ بن اسد بن مجز بن عوف بن عوف بن عباد بن لوی بن حارث بن سامہ بن لوی کا تذکرہ کئے لکھا ہے کہ بنو سامہ کی اولاد میں سے منبہ بن ریح بن حاتم بن جاس بن عمرو باقل بن اجند بن اسد بن سامہ بن مجز بن لوی اگر یہی منبہ بن ریح محمد بن قاسم کا دادا ہے تو اس کا سلسلہ نسب یوں ہوگا: منبہ بن بن منبہ بن ریح بن حاتم بن جاس بن عمرو بن باقل بن اجند بن سامہ بن اسد بن مجز بن عوف بن عوف بن عوف بن عباد بن لوی بن حارث بن سامہ بن لوی۔

محمد بن قاسم نے ملتان میں سامی حکومت قائم کر کے اسے بھی مرکز خلافت سے وابستہ کیا اور عباسی خلفائے نام کا خطبہ جاری کیا۔ لک سے تمام خراجوں کو در کیا، قرب و جوار کے ہندو راجوں مہاراجوں سے جنگ کر کے ان کی طاقت توڑی اور اپنی ساکھ قائم کی، محمد بن قاسم کے ساتھ بنو سامہ کی ایک بڑی جماعت یہاں کے نظم و نسق میں شریک تھی۔

ملتان میں سامی حکومت کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ نے الاعلاق النفیسہ میں کیا ہے یہ سیاح اور جغرافیہ نویس

۲۲۰ء میں موجود تھا، مگر اس نے محمد بن قاسم کا نام نہیں لیا ہے بلکہ وہ..... ملتان کی حکمران طاقت کو ایک قوم کے لفظ سے یاد کرتا ہے جو اپنے کو سامہ بن لوی کی اولاد بتاتی تھی اور ملتان میں بنو منبہ کی کنیت سے مشہور تھی اس کا پورا بیان یہ ہے،

وبالملتان قوم یذعون انهم من ملتان میں ایک قوم ہے جو اپنے کو سامہ بن لوی کی سامتہ بن لوی یقال لہم بنو منبہ اولاد سے بتاتی ہے ان کو ہاں بنو منبہ کہا جاتا ہے وہ ملوک علی الہند فیہا وہو امیر المومنین کے لیے دعا کرتے ہیں ملتان منصورہ تلی المنصورۃ من السنہ وبالملتان سے ملتا ہوا سندھ کا علاقہ ہے، اور ملتان میں ایک صنم لہ دخل مال عظیم فواک بنی منبہ بت خانہ ہے جس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، بنو منبہ ہولاء و أموالہم من دخل هذا کی دولت اسی بت خانہ کی آمدنی سے ہے، اور الصنم، و دخل فیما خبر فی بہ عن اثق اس کی آمدنی جیسا کہ ان شہروں میں جانے اہر بقولہ ممن دخل البلاد و اقام رہنے والے ایک شخص نے محمد سے بیان کیا۔ بھالا بھھی کثرت، و رجا غزرا بے حساب ہے، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ہندوستان ملوک الہند بنی منبہ فیخرجون کے راجہ بنو منبہ سے جنگ کے لیے ملتان پر الی الملتان فی جیش عظیم فینا تلونم بھاری فوج لے کر چڑھتے ہیں تو بنو منبہ ان متغلبہم بنی منبہ لیسارہم سے جنگ کر کے اپنی خوش حالی و طاقت اور دولت و کثرت و أموالہم مالدار کی وجہ سے ان پر غالب آجاتے ہیں۔

ابن رستہ کے اس بیان سے ملتان میں دولت سامیہ کے قیام کی تاریخ کا پتہ نہیں چلتا بلکہ بعد کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور چونکہ اس سے پہلے اس بارے میں ہمیں کوئی چیز نہیں مل سکی اس لیے ہم اسی بیان کی روشنی میں دولت سامیہ ملتان کے ابتدائی حالات کا پتہ چلاتے ہیں۔

محمد بن قاسم نے عمان اور ملتان میں تقریباً ایک وقت میں ۲۰۱ء تا ۲۰۸ء میں اپنی حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتیں کامیابی سے قائم رکھیں۔ ابن رستہ



دوسرے دستور کے تحت ملتان کی ساری حکومت کافی مضبوط اور منظم تھی اور باضابطہ چل رہی تھی، یہاں کے حکمران بنو منبہ کے اقتدار کو کتب سے یاد کیے جا رہے تھے۔ ان رستہ کے پورے بیان میں بنو منبہ (یعنی منبہ کی اولاد) کے حکمران ان کر جمع کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کی شاخ بنو منبہ اپنے رئیس و سردار محمد بن قاسم بن منبہ کی ماتحتی میں ملتان کی حکومت پر قابض و فاضل تھی، اور ان کی ابتدائی تاریخ میں یہ حکومت شخصی سے زیادہ جمہوری تھی، اور اس کے بانی کی سیدہ عسریٰ اور اولاد ان کی قابلیت کی وجہ سے ابتدا ہی سے نہایت شاندار اور کامیاب طریقہ پر چل رہی تھی، ملتان پر قبضہ کرنے کے بعد پورے دنوں بعد بنو منبہ شان و شوکت، عرب و ادب اور مال و دولت میں بہت زیادہ بڑھ گئے، اور ان کی طاقت نے اطراف و جوار میں اپنی ساکھ بٹھا دی، حالانکہ ابتدائی دور ہی سے ان کو تنوچ اور اس پاس کے راجوں مہاراجوں کی لیغا رو شورش پر سخت مقابلہ کرنا پڑتا تھا، دشمن بار بار ملتان کے بہت خانہ پر قبضہ کرنے کے لیے حملہ آور ہوتے اور بنو منبہ مدافعت کر کے اپنی شان و شوکت اور فوجی قوت کی وجہ سے ان کو شکست دیتے، ان رستہ کا یہ بیان خاص طور سے ذہن میں رکھنا چاہیے کہ ہندوستانی راجوں کے ملتان پر حملہ آور ہونے پر بنو منبہ زبردست فوج لے کر مقابلہ کے لیے نکلتے اور اپنی طاقت و دولت کی وجہ سے ان کو ہزیمت دے کر خود فوجیاب ہوتے، بعد میں یہ صورت باقی نہیں رہی بلکہ بیرونی حملوں کے نازک وقت میں بہت اور بہت خانہ کے ٹوڑنے پھوڑنے کی دھمکی دے کر ان کو پسپا کیا جاتا تھا۔

ملتان کے بنو سامہ کی طرح ملتان کے بنو سامہ بھی سنی المذہب تھے، اور یہ بھی خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے، ملتان اور سندھ میں ردافض و خوارج کی کشمکش میں اس خالص سنی حکومت کا قیام اس کی عظمت و طاقت کی سبب بڑی دلیل ہے اس حکومت کا خاتمہ اس کی سنییت ہی کی بنا پر اسمعیلی شیعوں کے ہاتھوں ہوا۔ عمان میں ان کا معاملہ اس

بارے میں بھی اسی قسم کا تھا اور وہاں کی حکومت پر بھی پہلے قرامطہ اور ردافض نے قبضہ کیا۔

ملتان میں بنو سامہ کی حکومت کا ذکر ابن رستہ کے بعد مسعودی نے مسعودی کا بیان ۳۰۳

کیا ہے جس نے ۳۰۳ میں سندھ اور ملتان کی سیاحت کر کے یہاں کے حالات کا مشاہدہ کیا تھا، اس لیے مسعودی کا بیان نسبتاً مفصل اور معلوماتی ہے، پہلے منصورہ اور ملتان کی عرب حکومتوں کی دولت اور حکمرانوں کا حال یوں بیان کیا ہے۔

وصاحب مملکتہ بلدا المملتان حبل ملتان کا حاکم ایک قرطبی شخص ہے، جو بنو سامہ

من قریش من ولد سامۃ بن لوی بن لوی بن غالب کی اولاد ہے، اسی طرح

بن غالب کو فلک صاحب مملکتہ منصورہ کا حاکم بھی ایک قرطبی شخص یہاں بنو

المنصورۃ رجل من قریش کی اولاد ہے، اور منصورہ و ملتان

من ولد ہبار بن اسود، والملك فی کی حکومتیں صد اسلام سے موروثی اور

قویاء، و ملک صاحب المملتان قدیم ہیں

متولیان قدامتاً من صدر الاسلام

دوسری جگہ ملتان کے حاکم کا نام و نسب یوں لکھا ہے:

وکان دخولی الی بلاد المولتان بعد ملتان میں میرا جانا ۳۰۳ کے بعد ہوا تھا اس

الثلاثائۃ والحدک بن ابی اللہ عاب وقت وہاں کا بادشاہ ابوالہاب منبہ بن اسد

المنبۃ بن اسد انھن شیخ قرطبی تھا۔

پھر ایک مقام پر ملتان اور صاحب ملتان مفصل حال بیان کیا ہے جو لکھا ہے کہ ملتان کا حاکم حیا

کہ ہم نے کہا سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد ہے، اس کے پاس طاقت اور فوج بہت

زیادہ ہے، ملتان مسلمانوں کی بڑی حکومتوں میں سے ایک ہے، ہم سرحد ہے۔ حدود

ملتان میں ایک لاکھ اور بیس ایسے گاؤں اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہوتا ہے، نیز ملتان



میں وہ مشہور بت ہے جس کی پوجا کے لیے سندھ اور ہندوستان کے باشندے دور دراز شہروں سے احوال، جو اہر حق تعالیٰ کی خوشبو میں اور طرح طرح کی نذرین لے کر حاضر ہوتے ہیں، لتان کے حاکم کی سب سے بڑی آمدنی خالص عود قناری سے ہوتی ہے جو اس بت پر چڑھائی جاتی ہے، اس کے ایک دینہ کی قیمت ایک سو دینار تک پہنچ جاتی ہے، یہ عود اس قدر عمدہ ہوتی ہے کہ اس پر ہمہ گمانی جانے لگتا ہے کہ موم کی طرح اس پر نشان پڑ جاتا ہے، اس کے علاوہ بھی عجیب عجیب چیزیں اس بت کی نذرین جاتی ہیں، جب ہندوستان کے ہندو راجے مہاراجے لتان پر حملہ آور ہوتے ہیں اور مسلمان ان کے مقابلے سے عاجز ہو جاتے ہیں تو وہ اس بت کو توڑنے اور اس کی آنکھ پٹنے کی کوشش دیتے ہیں جس سے دشمنوں کی فوج مجبوراً واپس ہو جاتی ہے میں سنہ ۱۱۰۰ھ کے بعد جان گیا تھا اس وقت وہاں بادشاہ ابواللہاب منبہ بن اسد قرشی تھا۔

مسعودی کی یہ تصریح دولت سامیہ لتان کے بارے میں سب سے زیادہ مفصل کہی جا سکتی ہے اور اس کی روشنی میں ہم اس حکومت کے خدوخال دیکھ سکتے ہیں۔

پہلی بات یہ ہے کہ مسعودی کے زمانے یعنی تیسری صدی کے خاتمہ تک یہ حکومت موروثی اور قلمی ہو چکی تھی، اس نے سنہ ۱۱۰۰ھ میں ابواللہاب منبہ بن اسد قریشی کو حکمران بنایا ہے جبکہ یہ حکومت سنہ ۱۱۰۰ھ کے درمیان قائم ہوئی، اور اس کا بانی دوسرے محمد بن قاسم بن منبہ سامی تھا، غالباً مسعودی کے زمانے (سنہ ۱۱۰۰ھ) میں جو منبہ بن اسد حکمران تھا وہ اس کا پوتا تھا، ہمارا خیال ہے کہ سنہ ۱۱۰۰ھ تک لتان میں تین سامی حکمران ہو چکے تھے (۱) محمد بن قاسم بن منبہ (۲) اس کا بیٹا اسد (۳) اور پوتا منبہ بن اسد یہ ضرور ہے کہ منبہ بن اسد سے پہلے دونوں حکمرانوں کا زمانہ مختصر رہا اور تیسرے حکمران کے دور میں مسعودی لتان پہنچا، ظاہر ہے کہ ایسی حکومت قدیم و متواتر کبھی جائے گی اور سے تغلب کا نام نہیں

دیا جائے گا، مگر مسعودی نے لتان اور منصور کی دونوں کی قدامت کے لیے صدر اسلام لکھا ہے معلوم نہیں صدر اسلام سے کون سا زمانہ مراد ہے، ویسے عام طور سے پہلی صدی ہجری تک کو صدر اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہے مگر اس زمانہ میں ان دونوں حکومتوں کا نام و نشان تک نہیں تھا، اس لیے کہ اس کی قدامت کی تاریخ تیسری صدی کے آخری دو سو سے شروع ہوتی ہے۔

ابن رستہ نے لکھا ہے کہ لتان کے حکمران بنو منبہ ہیں جو سامہ بن لونی کی نسل سے ہیں، اور پورے بیان میں محمد بن قاسم بن منبہ کا نام نہیں آیا، بلکہ حکمران کا ذکر قوم اور جماعت کے انداز میں کیا ہے، مگر مسعودی نے ایک حکمران شخصیت کا تذکرہ کینت اور نسبت کے ساتھ کیا ہے، اور حکومت کو قدیم و موروثی بتایا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء میں یہ حکومت جمہوری قسم کی تھی، جس میں سرداری اور ریاست محمد بن قاسم کو حاصل تھی، بعد میں اس کے لڑکے اسد نے حکومت سنبھالی، پھر اسد کا لڑکا ابواللہاب منبہ قرشی حکمران ہوا، اس طرح یہ حکومت شخصی بن گئی، مگر اس دور میں بھی جمہوری روح باقی تھی اور جب ہندوستان کے راجے لتان پر حملہ آور ہوتے اور مسلمان ان کے مقابلے میں عاجز ہو جاتے، تو سب مل کر وہاں کا بے وفائے قتل کرنے اور بے کوفتھان پہنچانے کی دہمکی دیتے جس سے وہ واپس چلے جاتے تھے، یہاں تک کہ اس دور میں مسعودی کے بیان میں گزر چکا ہے۔

اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کے مقابلے میں اس وقت لتان کی سامی حکومت دشمن کے مقابلے میں کمزور ہو چکی تھی، اور جب یہاں کے حکمران اور عوام طاقت کے استعمال سے عاجز ہو جاتے تو دشمن کی دہمکی کو زیر کر کے، مالاکا انہدہ میں جیساکہ ابن رستہ کا بیان گندہ چکا ہے، بنو سامہ نکل کر باقاعدہ اس سے مقابلہ کرتے تھے، اور اپنی خوش حالی، طاقت اور الداری کی وجہ سے ان پر فتح پاتے تھے۔

اصطخری کا بیان سنہ ۱۱۰۰ھ میں مسعودی کے تقریباً چالیس سال بعد سنہ ۱۱۰۰ھ کے حدود



میں ابو اسحاق ابراہیم فارسی اعظمی نے مسالک الممالک میں ملتان اور اس کے سامی حکمران کا تذکرہ یوں لکھا ہے،

وخارج الملتان علی مقدار نصف فرسخ کے باہر اسے فرسخ کی دھڑی پر بہت سی  
وسخ انبیہ کثیرۃ تسمی جند اور اس کے باہر اسے فرسخ کی دھڑی پر بہت سی  
وہی معسکر لائمر لایدخل العیار امیر ملتان کا فوجی قیام ہے، وہ اسی جگہ مستقل  
منہا الی الملتان الا فی الجمعة سکونت پذیر ہے، صرف جمعہ کے دن ملتان جاتا  
فیرب الفیل ویدخل الی حبلوۃ ہے، ہاتھی پر سوار ہو کر ناگہان کے لشکر میں  
الجمعة، وامیر ہم قریشی من ولد ملتان کا امیر ایک قریبی  
سامتہ بن لوی، وقد تغلب علیہا جو سامن لوی کی اولاد سے ہے، اس نے ملتان  
ولا یطیع صاحب المنصورۃ پر قبضہ کر لیا ہے، وہ میر منصور کا مطیع نہیں ہے  
الا انه یخطب للخلیفۃ بلکہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس سے پہلے اسطوری نے ملتان کے بیان میں وہاں کے بت اور بت خانہ کا تذکرہ کیا ہے اور اسی ضمن میں امیر ملتان کے بارے میں لکھا ہے،

دعامة ما یحصل الی هذا الصنف جو مال بھی اس بت کی نذر کیا جاتا ہے اسے  
من المال فانما یأخذ امیر الملتان امیر ملتان لے کر بت خانہ کے بچاریوں اور  
وینفق علی السدنة منه، فاذا محافظوں پر خرچ کرتا ہے، جب ہندو راجے  
تصلہم الحد للحرب وافتراء ملتان پر چڑھائی کرتے ہیں اور اس بت  
هذا الصنف منهم فاظہروا کسرا کو بڑے سامنے سے چھیننا چاہتے ہیں تو وہ اس  
واحراقہ، فیرجعون، ولولا ذالک کے توڑنے اور مٹانے کی دہشکی دیتے ہیں جس  
لغزوا الملتان، وعلى الملتان کی وجہ سے وہ واپس چلے جاتے ہیں اگر یہ

حصون منیعة، وہی خصبتہ بات نہ ہوئی تو ہندو راج ملتان کو یقیناً دیران و  
الان المنصورۃ اخصب تباہ کر دیتے، ملتان میں کئی مضبوط قلعے ہیں اس کی  
واعی الخلہ سہریز کا دبا بادی منصوبہ کے مقابل میں کم ہے۔

اسطوری کے اس بیان سے چند نئی باتیں معلوم ہوتی ہیں، اول یہ کہ جس طرح ابتدا میں  
منصورہ کے پیاری حکمران شہر سے تھوڑی دور پر بانیہ نامی ایک گاؤں میں رہتے تھے اور  
اور اپنے دار السلطنت میں نہیں رہتے تھے، اسی طرح ان کے معاصر ملتان کے سامی  
حکمران شہر سے کچھ فاصلے پر جند اور نامی ایک بستی میں مستقل قیام کرتے تھے اور صرف جمعہ کی  
نماز کے لیے اُنٹھویں دن ملتان میں جاتے تھے،

جند اور سامی حکمران کا معسکر اور فوجی مرکز تھا جہاں ان کی فوجیں رہا کرتی تھیں  
اور جب غنیم سے مقابلہ کی باری آتی تھی تو یہیں سے نکل کر میدان جنگ میں جا یا کرتی تھیں،  
اس زمانہ میں ملوک ملتان کے یہاں باقی کی سواری کا رواج ہو گیا تھا اور وہ شاہی جلوس  
میں باقی کی سواری کرتے تھے،

ملتان کی طرح ملتان میں بھی سنت کے شعار کو بڑے اہتمام کے ساتھ ظاہر کرتے  
تھے، خاص طور سے ملتان میں جمعہ کی نماز کے لیے بادشاہ کی سواری نکلتی تھی۔

ابن رستہ، مسعودی اور اسطوری سب لکھتے ہیں کہ سلطان سامیہ کی آمدنی کا بڑا ذریعہ  
ملتان کا بت خانہ ہے اور اس سے ملنے والے کو بے شمار آمدنی ہوتی ہے، مگر اسطوری نے تصریح کی  
ہے کہ بت خانہ کے بچاریوں اور محافظوں کا خرچ اسی آمدنی سے ادا کیا جاتا ہے اور امرار  
ملتان اپنی اس آمدنی سے ان کے تمام اخراجات ادا کر دیتے ہیں اس طرح کئی ہزار بچاریوں  
کے تمام اخراجات شاہی خزانہ سے ادا کیے جاتے تھے جب تک کہ ملتان پر حملہ کیا تو چھ ہزار  
بچاری گرفتار ہوئے تھے، اس سے ان کی کثرت کا اندازہ ہوتا ہے، مسعودی کی طرح



شہادت ہے، اس کے تھوڑے ہی دنوں بعد یہاں سے ان کے اقبال کا چراغ گل ہو گیا۔ یہی زمانہ ہے جبکہ عمان میں بھی بنو سامہ زغال واد بار کے طوفان میں بہہ گئے، اور دونوں ہی ملکوں میں ان کے پرانے حریف و دشمن روافض و قرامطہ یا سنجلیہ و رافضیہ نے ان کو ختم کر کے دم لیا، مگر چند سالوں کے بعد ان کا ہجوم و غلبہ بھی اپنے نتیجے کو پہنچ گیا یعنی عمان پر خوارج نے قبضہ کیا اور ملتان پر سلطان محمود غزنوی نے غلبہ حاصل کیا۔

مقدمہ بشاری کا بیان، ۳۵۳ھ اور ابن حوقل کے بعد مشہور سیاح و جغرافیہ نویس ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ مقدمہ بشاری جس نے اپنی کتاب احسن التقایم ۳۵۳ھ میں لکھی ہے ملتان والوں کو شیعہ اور امیر ملتان کو اسمعیلی بتا کر لکھا ہے کہ ملتان کے شیعہ اذان میں حجتی علی خیدر العمل کہتے ہیں اور امرائے ملتان مصر و افریقہ کے فاطمی حاکم کا خطبہ پڑھتے ہیں اور کوئی بھی کام اس کی اجازت و مرضی کے بغیر نہیں کرتے اور یہ کہ ان کے سفراء اور ہدایا ہمیشہ مصر جایا کرتے ہیں، اس نے ایک جگہ لکھا ہے۔

واهل الملتان شیعة یقولون ملتان، ایشیہ ہیں اذان میں حجتی علی خیدر العمل فی الاذان، ویثنون فی الاقامة کہتے ہیں، اور اقامت کے الفاظ دہراتے ہیں۔  
دوسری جگہ لکھا ہے۔

واقا بالملتان فی خطبوں للفاطمی ملتان میں فاطمی حکمران کا خطبہ پڑھتے ہیں، اور ولا یقولون ولا یثنون الا بامرہ اسی کے حکم سے ہر ایک کام کرتے ہیں اور ان وابدأ برسلهم وہو ابی اہم کہ جب کے قاصدوں اور دیووں کا سلسلہ ہمیشہ ملتان الی مصر، وہو مصلحت ان لہی ہے مصر تک جاری رہتا ہے، یہاں کا بادشاہ عادل ہے۔

اب تحقیق طلب بات ہے کہ ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کب ختم ہوئی اور وہاں پر

اصطخری نے بھی لکھا ہے کہ جب سلطان بنو ہمدان جاؤں کے حملہ کی تاب نہیں لاتے تو اس سے کو توڑنے اور جلائے کی دیکھی دیتے ہیں اس لیے ان کو نجات ملتی ہے بلکہ اصطخری نے یہاں تک لکھا ہے کہ اگر مسلمان ایسا نہ کریں تو یہ حملہ اور ملتان کی لاپٹ سے اینٹ بجا کر اسے تباہ و برباد کر دیں۔

نیز اصطخری نے ملتان کے قریب جند اور کی زنجی حاکمانی کے ساتھ ساتھ یہ بھی بتایا ہے کہ ملتان میں کئی اکھم قلعے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ حملہ آوروں سے حفاظت کے لیے شہر میں بہت سے مضبوط قلعے بھی تعمیر کیے گئے تھے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کو دشمنوں سے کبھی نجات نہیں ملتی تھی اور ہمیشہ ان کی حکومت حالت جنگ میں رہا کرتی تھی، جس کی وجہ سے سامیوں نے ملتان میں قلعے بنوائے اور شہر سے کچھ فاصلے پر فوجی چھاؤنی قائم کی۔

ملتان سے آگے سندھ میں عربوں کی ایک قدیم اور مضبوط حکومت منصورہ میں قائم تھی جو خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خود مختار تھی، مگر ملتان کے سامی حکمرانوں نے بھی مرکز خلافت براہ راست تعلق پیدا کر لیا، اور منصورہ کی ماتحتی قبول نہیں کی،

اصطخری کے پندرہویں سال بعد ابن حوقل تاجر بغدادی ابن حوقل بغدادی کا بیان ۳۵۳ھ (موجودہ ۳۵۳ھ) نے اپنی کتاب صول الارض میں

ملتان اور وہاں کے سامی امیر کا ذکر یوں کیا ہے:

وینجار رج الملتان علی نصف فرسخ ملتان کے باہر نصف فرسخ پر امیر کی مشکدہ ہے، مع کوا میں، وھو من ولد سامۃ یہ امیر سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، بن لوی بن غالب، ولبس صوفی اور وہ کسی کی اطاعت و ماتحتی میں نہیں ہے طاعتہ لحد، وخطبۃ لنبی الجباس، بلکہ بنی عباس کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس بیان میں کوئی نئی بات نہیں ہے، بلکہ اس سے صحت اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۳ھ کے حدود میں ملتان پر کوئی سامی حکمران تھا، یہ تحریر ملتان میں بنو سامہ کی حکومت کی آخری



ان کے بعض غیر اسلامی عقائد کو باقی رکھا، پھر معز نے دوسرے اعلیٰ علم بن شیبان کو یہاں پر  
داعی دامیر بنا کر بھیجا، خلیفہ معز نے رمضان ۳۵۴ھ (۳۵۴ھ) میں اس کے نام اپنا ایک  
خصوصی مکتوب روانہ کیا تھا، یہ داعی علم بن شیبان مسند کے حاکم کو قتل کرنے میں کامیاب  
ہو گیا، اور بے خانہ گرا کر وہاں مسجد بنادیا اور اس واقعہ کو بیرونی نے کتاب الہند میں  
یوں ذکر کیا ہے کہ علم بن شیبان نے ملتان پر یلغار کی، پھر مسند کے شہروں پر حملہ کر کے  
تباہی مچائی اور ملتان کا بے خانہ گرا کر وہاں مسجد تعمیر کی ہے۔

مگر خود البیرونی نے کتاب الہند میں یوں لکھا ہے:

فلما استولت القرامطة على الملکان جب ملتان پر قرامطہ کا غلبہ ہوا تو علم بن شیبان  
کسرحلم بن شیبان المتغلب ذلك متعجب نے وہاں کابٹ توڑ ڈالا، اور اس کے  
الصنم و قتل سمدانت وجعل یاریوں کو قتل کر دیا، اور بے خانہ گرا کر ایک  
بیت ۵۰ دھو قصر مبنی من بالآخر بلند مقام پر سینٹوں سے بنا ہوا قلعہ تھا، جامع  
علی مکان ہو تفرع جامعاً باندل مسجد بنایا، اور پہلی جامع مسجد کے بدلے اسے بکو  
جامع الاول دعا علی ذلك بغضاً پہلی مسجد کو بند کر دیا، اس نے ایسا اس لیے  
کیا کہ پہلی مسجد موسیٰ دور کی بنی ہوئی تھی۔

میں نے رجالہ السنہ الہند میں علم بن شیبان کے غلبہ کی تائیدی تاریخ ۳۵۶ھ اور ۳۵۷ھ کے  
درمیان لکھی ہے۔ اس کے بعد ایک دوسرے اسماعیلی کا نام ملتا ہے یہی شیخ حمید اس  
کا زمانہ ۳۵۷ھ اور ۳۵۸ھ کے درمیان تھا، اس کے شیخ کے لقب سے معلوم ہوتا ہے وہ  
اسماعیلی داعی و مبلغ تھا، ملتان پر اس کی حکمرانی کی کوئی تصریح نہیں ملتی، شیخ حمید کے  
بیٹے نصر بن حمید باطنی کے بارے میں معلوم نہیں کہ وہ حکمران تھا یا نہیں، البتہ شیخ حمید  
کا پوتا اور نصر کا بیٹا ابو الفتح داؤد بن نصر بن حمید باطنی کے ملتان پر حکمران ہونے کی

اسماعیلی شیعہ حکومت کے قیام کا زمانہ کیا ہے: ابن حوقل (موجود ۳۵۰ھ) کا بیان ملتان کے  
بنو سامہ کی حکومت کی آخری حد سن ۳۵۷ھ (موجود ۳۵۷ھ) کا بیان وہاں پر فاطمی شیعہ  
حکومت کے قیام کی پہلی خبر ہے، ظاہر ہے کہ ان درمیانی مدت میں ملتان انقلاب سے دوچار  
ہوا ہوگا، اگر ہم قیاسی حسابے کام لے کر یہ مان لیں کہ ۳۵۷ھ کے بعد بھی سامی حکومت رہی اور  
۳۵۷ھ سے پہلے شیعہ حکومت قائم ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ۳۵۷ھ اور ۳۵۸ھ کا زمانہ  
بنو سامہ کے خاتمہ اور باطنیوں کے قبضہ کا ہے اور یہی زمانہ ہے کہ فاطمی حکمرانوں کے  
اقتدار کا بھی پڑا ۳۵۷ھ میں حمید اللہ مہدی کے بعد معز الدین علی بن حمید بن ہوا اور اس میں  
سال تک شان و شوکت کے ساتھ حکومت کرنے کے بعد ۳۵۸ھ  
میں فوت ہوا، اس کے امیر و متقدم جوہر نے ۳۵۷ھ میں مصر فتح کر کے ۳۵۸ھ میں مصر کی  
جامع ابن طولون میں معز الدین اللہ کے نام کا خطبہ پڑھا اور اذان میں حی علی خیر العمل  
کا اضافہ کیا، نیز اسی سال شام اور مصر فتح کیا اور معز نے رمضان ۳۵۸ھ میں قیران کے بجائے  
مصر کو پایہ تخت بنایا، مقدسی نے ملتان کے شیعوں کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ بھی اذان  
میں حی علی خیر العمل کا اضافہ کرتے ہیں، خود فاطمی حکومت میں اس کا رواج ۳۵۸ھ میں  
ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ ملتان پر اسماعیلیوں کا قبضہ ۳۵۹ھ کے بعد ہوا اور اس کے بعد  
انہوں نے اذان میں یہ اضافہ کیا۔

بنو سامہ کے بعد ملتان کے اسماعیلی شیعہ حکمرانوں میں سب  
ملتان کے باطنی اسماعیلی حکمران  
سے پہلا نام علم بن شیبان کا ملتا ہے جس نے سب سے  
پہلے ملتان کی سنی حکومت کو ختم کر کے یہاں اسماعیلی حکومت قائم کی۔

ایک یمنی الاصل ہدانی اسماعیلی نعاصر عالم نے اپنی کتاب "الصہلیہ حیون والحرکۃ  
الفاطمیۃ فی الیمین" میں لکھا ہے کہ بقول اور یسی خلیفہ معز نے ہندوستان میں ہنالیک  
داعی بھیجا، جس نے یہاں کے مجوسیوں کو ان کے مذہب سے نکالا، مگر اس داعی نے ان میں



تصریح موجود ہے۔ سلطان محمد غزنوی نے شکست دے کر ملتان پر قبضہ کر لیا اس کی کنیت ابو القنوج اور ابو الفتح دونوں بتائی جاتی ہے، اور اس کا لقب داؤد الاکبر ہے، کیونکہ اس کے ملک پر کئی نام بھی رکھے گئے۔ جیسے داؤد الاصفیٰ کہتے تھے، داؤد الاصفیٰ کو بعد میں سلطان محمود غزنوی نے گرفتار کیا اور جب اس نے باطنی عقائد سے توبہ کی تو اسے رہا کر دیا۔

ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور علامہ ابن اثیر نے ۱۱۸۵ء کے واقعات میں درج کیا ہے کہ اس سال سلطان محمود غزنوی نے ملتان پر چڑھائی کی، بات یہ تھی کہ سلطان کو وہاں کے حاکم ابو القنوج کے خلیفہ اختیاری اور ملتانہ عقائد کی خبر پہنچی اور یہ بات معلوم ہوئی کہ اس نے ملتان کے عوام کو باطنی باطنی مذہب کی دعوت دی ہے اور وہ بھی باطنی ہو گئے ہیں، اس خبر پر سلطان نے ملتان پر چڑھائی کی تیاری کی اور راجہ اند پال سے اس کی حدود حکومت گزرنے کی اجازت چاہی مگر اس نے انکار کر دیا، اس لیے سلطان نے ملتان سے پہلے راجہ اند پال ہی سے جنگ شروع کر دی اور پنجاب کو نہیں نہیں کیا، راجہ نے راہ فرار اختیار کی، سلطان نے کثیر ہتھیار کر دیے اسی اثناء میں ابو القنوج کو سلطان محمود کے ملتان پر حملہ آور ہونے کی خبر مل گئی اس نے مقابلہ کی تاب نہ لاتے ہوئے اپنی دولت و ثروت کو سرحد پر روانہ کر دیا اور خود ملتان کو خالی کر کے کہیں چلا گیا، جب سلطان محمود ملتان پہنچا، اور تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ واقعی یہاں کے عام مسلمان گمراہ ہو کر اسماعیلی شیعہ ہو چکے ہیں، اس کے بعد سلطان نے اہل ملتان سے جنگ کر کے ان کو طاقت کے ذریعہ زیر کیا اور تاجیب اور جرمانہ کے طور پر ان سے بیس ہزار درہم وصول کیے۔

تاریخ یمنی کے مصنف نے بھی ابو القنوج کے سرحد پر مال و دولت روانہ کرنے کی

تصریح کی ہے، اور ان پر جرمانہ کی رقم میں لاکھ حد ہم بتائی ہے، اور یہی قرین قیاس بھی ہے۔

اس طرح ملتان سے باطنی حکومت کا خاتمہ ہو گیا، مگر اس کے بعد بھی ملتان پنجاب، سندھ اور گجرات وغیرہ کے علاقے اسماعیلی دعوت و غلبہ سے متاثر رہے جس کا اثر آج تک باقی ہے کہ یہی ملک اسماعیلی و باطنی دعوت کا مرکز ہے، ملتان پر بنو سار کے بعد اسماعیلی حکومت صرف تین بیس سال تک رہ سکی اور اسے بھی سلطان محمود کی طاقت وغیرت کا سیلاب ایک تھپیڑے میں خس و خاشاک کی طرح بہا لے گیا۔

ملتان میں دولت سامیہ کے خاتمہ یوں تو صمدی سلام ہی سے سندھ اور ہندوستان اور اسماعیلی حکومت کے قیام کا پس منظر کے مختلف مقامات میں طرح طرح کے فتنے پرورش پائے گئے، کرمان سے متصل کرمان اور طوران و قندھار میں غوراج اپنا کام کر رہے تھے، سندھ ملتان اور پنجاب میں علوی دُعا اور اسماعیلی مبلغین اپنے لیے زمین ہمار کر رہے تھے، مگر دوسرے عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے دور میں پورے عالم اسلام کی اندرونی شورشیں بڑی حد تک دب گئیں، اس نے ہر جگہ دُعا شیعہ اصغر و اصغر کا زور کم کر دیا تھا، لیکن خلیفہ ہارون رشید کے انتقال کے بعد جب خود بنو عباس اپنے اندرونی جھگڑوں میں مبتلا ہوئے تو فتنہ و بغاوت کی دبی ہوئی چنگاریاں پھر بھرنے لگیں، خاص طور سے شیعوں اور علویوں نے اس موقع کو ضیعت جان کر ہر جگہ سوراخا یا اور پورے عالم اسلام میں خفیہ طور سے اپنے دُعا و مبلغین بھیجے جو ان کے حق میں زمین ہمار کر رہے تھے، اس سلسلہ میں سندھ اور ملتان پر ان کی خاص نظر تھی، ۲۵۵ھ میں کوفہ میں حضرت علی بن ابی طالب کی ایک داعی ظاہر ہوا جس نے قمری نامی ایک کتاب کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ احمد بن محمد بن سنان کی ہے اس میں کفریات تھیں اور حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا گیا تھا، یہ شخص مہدی کا منظر داعی تھا، جس کا نظور کسی خاص مقام میں جلد ہی ہونے والا تھا، اس کے متبعین کی اپنی خاص جماعت بحرین میں پیدا



کہ یہ حکمران اسماعیلی مذہب رکھتے تھے اور غالی شیعہ تھے، شروع میں قرامطہ سے بھی ان کا سماز باز تھا،

عبید اللہ مہدی کے افریقہ میں ظہور و غلبہ کے بعد مشرق و مغرب میں اسماعیلی دعوت عام کی گئی، سندھ میں بھی ان کے آدمی آئے اور اسماعیلی دعوت و حکومت کے لیے خفیہ کام کرنا شروع کیا، جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے معز نے یہاں علی بن شیبان وغیرہ کو بھیجا جنہوں نے ملتان کی سنی حکومت کو ختم کر کے شیعی حکومت قائم کی، اور اسے فاطمیوں کی سلطنت کا ایک حصہ بنادیا،

علویوں کی بین میں ناکامی | اس سلسلہ میں ایک علوی تحریک، اور اس کا کردار کا ذکر اور ملتان میں کامیابی | غروری ہے، سندھ میں بین میں حضرت علی کے صاحبزادہ عمر بن علی ابی طالب کی اولاد میں سے عبدالرحمن علوی نے عباسی خلافت کے خلاف علویوں کے حق میں خروج کیا، ابن خلدون نے لکھا ہے۔

فی سنة تسع بعد ما خرج باليمن  
عبد الرحمن بن احمد بن عبد الله  
بن محمد بن علي بن ابي طالب  
يدعو للمرضى من اهل محمد، وباليعة  
اهل اليمن، وشرح ابي المأمون  
مولا دينا را، واستقامت  
فأمنه، وراجم الطاعة

عبدالرحمن علوی نے اگرچہ وقتی طور سے خلافت کی دعوت قبول کی مگر علویوں کے عام

ہو گئی، جو بعد میں افریقہ کے قاضی حاکم عبداللہ مہدی کی پیروی ہو گئی، ابن خلدون نے لکھا کہ بحرین کی یہ جماعت بعد میں مغرب میں عبیدیوں کی دعوت و اطاعت کی تابع ہو گئی۔ بحرین کے ان اسماعیلی داعیوں کا اثر سندھ پر نہ لازمی تھا، نیز اسی زمانہ میں ایک شخص محمد الجبیب حمص کے مقام سلیتہ میں تھا جس نے زیارت کو اطراف و جوار کے شیعہ پایا کرتے تھے جن کو وہ مہدی منتظر کی دعوت دیتا تھا، اس کی خدمت میں عدنان لاج سے ایک شخص محمد بن فضل حاضر ہوا، محمد الجبیب نے اس کے ساتھ اپنے داعی رستم بن حسن بن حوشب کو مین میں دعوت عام کرنے کے لئے بھیجا، اس نے بحرین کی منتظر کی دعوت دی اور صنعا پر قبضہ کر کے اس پاس کے مالک امصار میں داعیوں اور سنیوں کو بھیجا اسی سلسلہ میں اس کے داعی سندھ اور ہندوستان میں بھی آئے، ابن خلدون نے لکھا ہے

وشرق الدعاة في اليمن واليمامة اس نے یمن، یمامہ، بحرین، سندھ، والبحرين، والسند، والهند، و ہندوستان، مصر، اور مغرب افریقہ میں مصر والمغرب پہلے اپنے داعیوں کو بھیلا دیا۔

محمد الجبیب نے مرتے وقت اپنے بیٹے عبید اللہ سے کہا کہ تم مہدی ہو، میرے بعد کسی دور دراز مقام پر جاؤ گے، اور تکلیفیں برداشت کرو گے، اس دوران میں مہدیت کی دعوت مشرق و مغرب میں پھیل چکی تھی، اور افریقہ کے مقام کتامہ سے ابو عبید اللہ شیبی نے عبید اللہ کے پاس اپنے آدمی بھیجے، جن سے افریقہ میں مہدیت کے لیے قضا سازگار ہو جانے کا علم ہوا۔ عبید اللہ مہدی کی کسی طرح خام سے نچ کر افریقہ پہنچا اور ۲۹۶ھ میں مقام قیروان میں اس کی بیعت ہو گئی، یہ مصر و افریقہ میں عبیدیوں کی حکومت کا پہلا دن تھا جن کو فاطمیوں بھی کہتے ہیں، ۳۴۱ھ میں عبید اللہ مہدی کا انتقال ہوا اور اس کا بیٹا معد ملقب بہ محمدر دین اللہ وارث ہوا، جس نے ۳۵۱ھ میں مصر پر قبضہ کیا، مصر و افریقہ



مزاج کے مطابق وہ اداس کے متبعین خفیہ طریق سے اپنا کام کرنے لگے، اور اس کی اولاد نے اس کام کے لیے سندھ کا رخ کیا، خاص طور سے سندھ کی دونوں سنی حکومتوں دمنصور اور ملتان کو انہوں نے اپنی تحریک و دعوت کام کو جاکر یہاں پر مستقل سکونت کر لی اور ان دونوں شہروں میں ان کی کثیر آبادی ہوئی، مسعودی کے مشہور سفر نامہ میں شہر منصورہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادے محمد بن علی رضی اللہ عنہ کی اولاد سے ایک بڑی تعداد کی خبر دی ہے۔

عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد بھی منصورہ میں تھی مگر ملتان میں ان کی بھاری جمعیت تھی، یہاں پر انہوں نے حاندادوں اور زمینوں پر قبضہ کر کے اپنی جاگیریں بنائی تھیں، اولاد نے لکھا ہے کہ ملتان میں مسلمانوں کی حکومت ہے، مگر اس کی جائداد کی مالک عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد ہے۔

ملتان کے سامی حکمرانوں کی رواداری اور وسعت ظرفی تھی یا ناقصت اندیشی کہ انہوں نے اپنے پایہ تخت میں ان علویوں اور شیعوں کو رہنے دیا حتیٰ کہ وہ یہاں کے جاگیردار بن گئے اور موقع پاکران کی حکومت پر قابض بھی ہو گئے۔ ملتان کے ان علوی جاگیرداروں میں ایک شخص ابو عبد اللہ جعفر بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب نمایاں حیثیت کا مالک تھا، یہ شخص اپنے خاندان، اور اولاد کی ایک بڑی تعداد لے کر ملتان آیا، یہ اسماعیلی مذہب رکھتا تھا، اس کی اولاد اور متبعین میں سے اکثر اسماعیلی تھے وہ جب ملتان میں نمایاں شان سے داخل ہوا تو شہر اور اطراف کے بہت سے لوگ اس کے گرد جمع ہو گئے، جو غالباً پہلے ہی سے اس کی آمد و دعوت کے انتظار میں تھے، اس کے ساتھ ایک جماعت تھی اس کا عمل دخل بہت جلد شہری معاملات میں ہو گیا، اور ملک (شاہ) کے لقب سے یاد کیا جانے لگا، بعد میں اس کی اولاد اور متبعین میں بادشاہ، امراء، علماء اور مورخ و ستاب پیدا ہوئے جن میں سے اکثر

اسماعیلی مذہب رکھتے تھے، ان کی زبان ہندی تھی، اور وہ اپنے حسب و نسب کی بڑی حفاظت کرتے تھے، اپنے خاندان کے علاوہ کسی شخص سے بہت کم تعلق رکھتے تھے۔ اسی روایت کی رو سے جلم بن شیبان کے باقاعدہ حاکم بننے سے پہلے ابو عبد اللہ جعفر علوی ملتان کا مذہبی اور اعلائی حکمران بن گیا تھا، گو یاس نے جلم بن شیبان یا دوسرے اسماعیلی حکمرانوں کے لیے ملتان میں زمین ہموار کر دی تھی، اسلامی تاریخوں میں ملتان کے اسماعیلی حکمرانوں کا شیوہ رافضی اسماعیلی باطنی، عبیدی خزاری فاطمی قرامطہ اور طاحدہ کے ناموں سے ذکر کیا گیا ہے یا سب فرقتے اگرچہ عبیدی معمولی معمولی فرق کی وجہ سے ایک دوسرے سے جدا ہو گئے مگر ابتدا میں یہ سب ایک ہی وقت کی شاخیں تھیں۔

ہندوستان میں اسماعیلی دعوت پر ایک نظر | جیسا کہ معلوم ہوا ملتان کے اسماعیلی حکمرانوں نے ساہو سال کی جدوجہد کے بعد اقتدار حاصل کر کے منصورہ فریقہ کی فاطمی حکومت سے اپنا خاق کر لیا تھا، اور وہ اپنے اس مرکز کی مرضی اور اجازت کے بغیر کوئی کام نہیں کرتے تھے نہ دھ سے نیکرہ فریقہ تک ہدایہ و تحائف کا سلسلہ جاری تھا اور دونوں طرف سے نامہ و پیغامات دیا و میوں کے ساتھ درگاہ جاری تھی، حتیٰ کہ چند ہی سال کی حکومت میں یہاں کے اسماعیلی شیعوں نے یوں جبر پڑا کہ آج تقریباً چار سو سال سے ہندوستان ان کی دعوت کا مرکز ہے، اگرچہ ۳۹۱ھ میں سلطان محمود غزنوی نے انھوں ملتان کی باطنی حکومت ختم ہو گئی تھی، لیکن باطنیوں کی طاقت اندر ہی اندر زور پکڑ رہی تھی، اور انھوں کے زمانہ میں کبھی کبھل کو مقابلہ اور کشت و خون بھی اتر آتے تھے، چنانچہ انہوں نے شہاب الدین غوری کے زمانہ میں پنجاب میں بڑی خطرناک صورت اختیار کر لی تھی اور جب غوری نے دہلی میں قتل و غارت کر کے مملکت پر قبضہ کرنا چاہا تھا، اس ملک کی باطنی تحریک کے بارے میں معلومات بہت ہی کم ہیں، کیونکہ یہ مذہب اپنی ہر بات کو خفیہ رکھنے میں کامیابی سمجھتا ہے، البتہ زمانہ حال کے ایک اسماعیلی فاضل ڈاکٹر



## طرز حکومت اور ملکی انتظامات

عمان اور ملتان کے سامی حکمران اس اعتبار سے ہمیشہ مظلوم رہے کہ علویوں اور شیعوں نے ان کو کبھی چین نہ لینے دیا، اور وہ کسی نہ کسی فتنے کے ذریعہ ان کا زور کم کرتے رہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فوج سے تین سو سامیوں کی علیحدگی تے ان کو مرتد قرار دیا اور باقی تمام سامی نسل کو دشمن علیؑ سمجھنے بھانسنے کی کوشش کی گئی، اور ان کے حب و نسب میں بغیر کسی دلیل کے اشتباہ ظاہر کیا گیا، پھر جہاں جہاں ان کے قدم چمے وہاں سے اکھاڑنے کی کوشش کی گئی، الغرض عمان اور ملتان دونوں جگہ سامیوں کو اقتدار ملنے کے باوجود چین سے کامیاب حکومت کر لے کا موقع نہیں ملا، اور دونوں جگہ ان کے اقتدار کو قریب قریب ایک ہی زمانہ میں ختم کیا گیا۔

ملتان میں بنو سامہ کے یہ شیعوں اور فاطمیوں کی شہزادوں کے ساتھ بہت بڑی عصبیت ہندو راجوں جہاں جوں کی ملتان پر بار بار حملہ آوری تھی، خاص طور سے قنوج کے راجہ نے ان کو بہت زیادہ پریشاں کر رکھا تھا جس کو آخری شکست ہوئی اور اسے ملتان کی حکومت کی طاقتیں ضاعت میں آنا پڑا، مگر اس کے بعد ہی سے علویوں اور باطنیوں کا فتنہ زور پکڑ گیا اور سامیوں کو خارجی طائفت کو زیر کرنے کے بعد داخلی شہزادوں سے دوچار ہونا پڑا حتیٰ کہ اسی میں ان کی حکومت ختم ہوئی۔

ان حالات میں ہندو سامیوں کی ایک سو سال حکومت کرنے کے باوجود حکمرانی کا کوئی منظم نقشہ نہ پیش کر سکے، جس میں وہ تمام نقوش نظر آئیں جو ایک منظم اور کامیاب حکومت میں نظر آتے ہیں، اور تو اور ان مظلوموں کے کام تک نہیں نہیں مل سکے، محمد بن قاسم بن مغیرہ اور ابو اللہ ہاب مغیرہ بن اسد قرشی کے سوا کسی ایک حکمران کا نام نہیں ملتا جن افراد و اشخاص کی گمنامی کا یہ حال ہوا ان کے حالات زندگی اور کارنامے یہاں سے معلوم ہو سکتے ہیں پھر بھی کچھ نہ کچھ باتیں تاریخ نگار ہی گئی ہیں،

ہمدانی مرحوم نے اپنی کتاب الفاطمیہ فی البین میں اسمعیلیہ کے ہندوستان میں فروغ کی مختصر تاریخ لکھی ہے، اس کا خلاصہ ہم یہاں درج کرتے ہیں شمسی ۱۰۰۰ھ میں فاطمی حکومت سے کچھ پہلے تیسری صدی کے آخر میں فاطمی ائمہ دنیا کے مختلف بلاد و اقصاء میں اپنے داعی اور مبلغ بھیجتے تھے، اسی ضمن میں انہوں نے ہندوستان میں بھی اپنے داعی و مبلغین روانہ کیے، چنانچہ اسی زمانہ میں بن کے حاکم امام احمد علی نے اپنے بھائی ہشیم کو بلاد ہند کی طرف اسمعیلی دعوت کے لیے بھیجا، جس کے ہاتھ پر کچھ سے انہوں نے اسمعیلی مذہب قبول کیا، ۱۰۱۵ھ میں بن کے حاکم الملک المکرّم احمد علی نے مرزبان بن احمد بن مرزبان کو ہندوستان میں اسمعیلی دعوت کے لیے انتخاب کیا، اور فاطمی پایہ تخت قاہرہ کی ہدایت سے مرزبان بن احمد بن مرزبان اس کے مرنے پر ملکہ حرہ نے فاطمی خلیفہ مستنصر سے مشورہ کر کے مرزبان کے بھائی احمد بن مرزبان بن اسحاق کو ۱۰۱۵ھ میں ہندوستان بھیجا۔

نیز مؤید شیرازی متوفی ۵۴۵ھ نے مستنصر فاطمی کے زمانہ میں قاضی ملک بن مالک حمادی ہمدانی کو تیار کیا کہ وہ صلیبی دور کی دعوت یمنیہ کی جانب سے ہندوستان میں داعی کا انتظام کرے قاضی ملک نے ۵۴۵ھ میں اپنے داعی عبداللہ کو یہاں بھیجا ان ہی ایام میں ایک رواج کے مطابق مؤید شیرازی کے ہاتھ بر مصر میں ہندوستان کے دو شخص بالمشافہ دمولائی احمد اور روپ نامتھ دمولائی نور الدین اسمعیلی ہوئے، مؤید شیرازی نے قاضی ملک کے ساتھ ان دونوں کو یمن روانہ کیا، اور قاضی ملک نے ان کو ہندوستان بھیجا، جنہوں نے گجرات اور دکن کے دیہاتوں اور شہروں میں اسمعیلی دعوت عام کی یہ ہندوستان کی اسمعیلی دعوت یمن کی دعوت کے تابع رہی، یہاں تک کہ ۵۹۳ھ میں اسمعیلی دعوت یمن سے متقل ہو کر ہندوستان آگئی اور اس زمانہ سے اسمعیلی مذہب و دعوت کا مرکز گجرات بن گیا۔







- (۷) ابو القاسم عبد اللہ ، مفتی باندہ خلع ۳۳۳ھ  
(۸) ابو القاسم فضل ، مفتی باندہ موت یا خلع ۳۶۴ھ  
(۹) ابو بکر عبد الکرم ، طابع باندہ خلع ۳۸۱ھ

بنو سامک کی جنگی طاقت اور ہندو ملتان میں بنو سامک نے جن ناسازگار حالات میں اپنی راجوں مہاراجوں سے جنگ حکومت قائم کی تھی ان کے مقابلے کے لیے دل گردہ کے ساتھ ساتھ جنگی طاقت کی بھی ضرورت تھی، ملتان کے بت خانہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہندوستان بھر کے ہندو راجوں مہاراجوں کو بے چین رکھتا تھا، خاص طور سے قنوج کے راجے مہاراجے بات دن ملتان کی سامی حکومت کے درپے رہتے تھے، اسی لیے ابتدا ہی سے بنو سامک نے ملتان میں بھاری لشکر جمع کر رکھا تھا اور وہ اپنی اسی طاقت و شوکت کے بل پر حکومت کرتے تھے، ان کے پہلے تذکرہ نویس ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے بنو منبہ سے ہندوستان کے راجے اکثر جنگ کرتے رہتے ہیں بنو منبہ ان کے مقابلہ میں ملتان سے نکل کر بھاری فوج سے ان سے جنگ کرتے ہیں، اور بنو منبہ اپنی خوش حالی، طاقت و قوت اور مال دولت کی کثرت کی وجہ سے غالب آتے ہیں۔ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو منبہ نے اپنے ابتدائی دور ہی میں پاس پڑوس کے راجوں سے مقابلہ کرنے کے لیے پوری طاقت جمع کر رکھی تھی۔ ۳۳۳ھ میں مسعودی نے صاحب ملتان کی فوجی طاقت کو یوں بیان کیا ہے:

وہو ذوجیش ومنعة، وہو ثغری، یہ بادشاہ لشکر و طاقت کا ایک ہے، ملتان من ثغور المسلمین الکبار۔ مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ایک اہم حصہ ہے۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہندوستان کی سمت مسلمانوں کی سب سے بڑی اور سب سے اہم حصہ ملتان کی حفاظت کے لیے کس قدر فوجی طاقت کی ضرورت رہی ہوگی۔

اور ہر دینی حملہ آوروں سے مقابلہ کے لیے کیا انتظامات رہے ہوں گے، ملتان کے ان مسلم حکمرانوں کا سب سے بڑا دشمن پڑوس کا سب سے بڑا ملک قنوج تھا، یہاں کا راجہ بڑا طاقتور تھا، مسعودی نے لکھا ہے کہ مہاراجہ قنوج کے چار فوجی دستے ہیں اور ہر دستہ میں سات ہزار سے نو ہزار تک سپاہی ہوتے ہیں، یہ چاروں دستے چاروں سمت کے بادشاہوں سے مصروف جنگ رہتے ہیں چنانچہ شمالی فوجی دستے سے وہ ملتان اور اس کے ساتھ اس سمت کی مسلم سرحدوں پر جنگ کرتا ہے۔

فیما سہب بجیش الشمال صاحب راجہ قنوج شمالی فوج سے ملتان کے حاکم اور اس المولتان، ومن معاہ فی تملک سمت کی مسلمانوں کی سرحدی حکومتوں سے الثغور من المسلمین۔ جنگ کرتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ سلاطین ملتان کو کم از کم سات ہزار سے نو ہزار تک فوجوں سے ہمیشہ مقابلہ کرنا پڑتا تھا جس کے لیے انہوں نے ملتان کے قریب جندراور میں اپنی فوجی چھاؤنی بنائی تھی، سلطان بھی وہیں منتقل قیام کرتا تھا اور جب قنوج وغیرہ کے راجے اور ان کی فوجیں حملہ آور ہوتی تھیں تو اس کے فوجی اس چھاؤنی سے نکل کر مقابلہ کرتے تھے اور ان کو اپنی طاقتوں کے ذریعہ شکست دے کر ان کے ہر جارحانہ اقدام کو ناکام بنادیتے تھے، ایک مرتبہ قنوج کو اسی شکست کا منہ دیکھنا پڑا کہ وہ ملتان کے ماتحت ہو گیا۔ اس طرح وہ عللاً اسلامی عملداری کا مرکز بن گیا، مسعودی کے وقت (۳۳۳ھ) میں قنوج ملتان کی اطاعت میں آ گیا تھا۔ اس کا بیان ہے:

وصارفت اليوم فی حین ان ملتان دستہ میں قنوج عالم اسلام کی آغوش وھی من اعمال المولت۔ ملتان کے قتل و قتل میں شمار ہوتا ہے۔

اس کے نتیجے میں ۳۳۳ھ سے کچھ پہلے مقدسی لکھتے ہیں کہ قنوج کا فتنہ ہی کچھ اور دیکھا،



مولیٰ الامداد، دکان شاعرا، بھولھا جماعت میں عزت و اقتدار اور شان و  
ذاریا مستفی قومہ و منفعة بامرض شوکت کا مالک تھا وہ ملتان کے قریب  
السند معاہدہ ارض الملکان و اپنے ایک قلعہ میں رہتا تھا۔  
کان فی حصن لہ

جب ملتان پر ہندو راجے حملہ آور ہوتے تو ہارون بن موسیٰ ان کے مقابلہ میں آتا اور مسلمانوں  
کی طرف سے جنگ کرتا، ایک مرتبہ ایک راجہ ملتان پر حملہ آور ہوا۔ ہارون بھی اس کے مقابلہ  
میں اسلامی فوج کی صف سے میدان میں نکلا، راجہ کی عام فوج کے آگے ہاتھی پر سوار فوج تھی،  
ہارون نے سب سے پہلے ایک بڑے اور سدھے ہوئے ہاتھی کی طرف بڑھ کر اپنے کپڑوں میں  
میں چھپائی لی کو اس وقت چھوڑا جیکہ ہاتھی اس پر حملہ کے لیے بڑھا لی کو دیکھتے ہی وہ جنگی ہاتھی  
بے تحاشا بھاگ چلا، پھر دوسرے تمام ہاتھی بھاگنے لگے، اور اس قدر بھاگ پڑے کہ پوری فوج  
بے قابو ہو کر بھاگ کھڑی ہوئی اور راجہ میدان جنگ میں مارا گیا، اس پورے واقعہ کو ہارون  
بھلا موسیٰ نے ایک قصیدہ میں نظم کیا ہے جس کا پہلا شعر یہ ہے:

المیسر عجب تابان قلقتہ لہ فطن الاسد فی جرم فیل

یہ قصیدہ مسعودی کے مروج الذہب میں نقل کر کے مشکل و غریب الفاظ کی شرح بھی  
کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ جنگی ہاتھی کو شکست دینے میں سندھ اور ہندوستان کے بادشاہ  
ان کے سامنے تیاں چھوڑتے تھے۔

ملتان کی سامی حکومت میں مکی سیر کا رواج تھا، یہاں ایک اور پیمانہ  
سکے اور پیمانے راجہ تاجہ مغل کہتے تھے اس میں مکی سیر سے بارہ سیر گہوں آتا تھا،  
سامیوں کا اپنا سکہ تھا، اس کا ثبوت نہیں مل سکا، غالباً جو سکے البتہ یہاں کے فاطمیوں کا  
درہم مصر و افریقہ کے فاطمی درہم کے ہوزن و بمشکل ہوتا تھا، نیز عربوں کا سکہ قہری کا رواج

اس نے لکھا ہے کہ قنوج میں شہر کے کنارے باغات و اشجار کے درمیان جامع مسجد ہے،  
گوشت بہت انڈال ہے، مسلمانوں کی غذا زیادہ تر گہوں ہے، اور یہاں پر علماء، جڑی بڑی  
شخصیتیں اور باحیثیت لوگ ہیں، قنوج اور دہند دغابا بھٹنڈہ پنجاب میں اگرچہ غلبہ  
کھاسا ہے، مگر مسلمانوں کے لیے علیحدہ حاکم الملکان ہے۔ ان تصریحات سے اندازہ  
ہوتا ہے کہ ملتان کے سامی حکمران کی فوجی طاقت کسی قدر زیادہ تھی اور ان کی حدود و ملکیت  
میں علی و دینی سرگرمیاں کس تیزی سے پھیلی تھیں، اسلامین ملتان کی اطاعت و باجگزاری  
میں قنوج کی قدیم غیر مسلم حکومت اسی طرح تھی، جس طرح اورری، دہند و ملکیت سلطانین  
منصورہ کی اطاعت و امان میں تھی، ان دونوں مقاموں کے راجے اپنے سر کی ماتحتی میں  
حکومت کرتے تھے مگر مسلمانوں کا حاکم مسلمان علیحدہ ہوا کرتا تھا، جو ان کے ہر قسم کے دینی  
اور دنیوی امور و معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا، جس طرح ہمارا بنگالان سلیم کی حکومت میں ان  
کی طرف سے تختانہ، جمپور، سوپارہ وغیرہ میں مسلمان حاکم و قاضی مقرر ہوا کرتا تھا، جسے ہنرمین  
دہنرمند کہتے تھے، اور جو مسلمانوں کے معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا،

ملتان کی ایک جنگ اور ملتان کے امرائے بنو سامہ کا آبائی وطن عمان تھا جہاں قدیم زمانہ  
ہارون بن موسیٰ کی حکومت علی سے قبیلہ ازود کی کثیر آبادی تھی، جب بنو سامہ یہاں آئے تو  
ان کے ہمراہ ازود کے کچھ افراد اور ان کے موالی اور غلام بھی یہاں آئے، ان میں سے بعضوں نے  
ملتان میں بڑی شان و شوکت اور قدر و منزلت حاصل کی ان میں ہی ایک شخص ہارون بن  
موسیٰ مولیٰ ازود بھی تھا، یہ بڑا بہادر اور اپنی قوم میں معزز و محترم اور حاکمانہ اقتدار کا مالک تھا  
اس کا ذاتی قلعہ تھا جس میں رہتا تھا، مسعودی کا بیان ہے کہ:

وقد کان ساجل بالمولتان من ارض ایک آدمی ملتان میں ہارون بن موسیٰ ازود کے  
السند مدعی ہا ساجل بن موسیٰ وال میں سے تھا، جو شاعر، بہادر تھا، اور اپنی



تھا، جو عین کے قریب کے مشابہ تھا، ان کے علاوہ ایک اور سکھ قرو یہ تھا جو یہاں کے راج سکون میں سب سے بڑا سکھ تھا۔

## حدودِ سلطنت، ہندوستان اور عالمِ حال

ملتان ایک شہر کا نام ہے اور پوری مملکت بنی اس شہر پر ہے، یہ سندھ کے مشرقی سرے پر ہندوستان و پنجاب میں واقع ہے مگر چونکہ یہ علاقہ سندھ سے ملتا ہوا ہے اس لیے بعض جغرافیہ نویس اسے سندھ کا علاقہ بتاتے ہیں، حالانکہ یہ ہندوستان کا علاقہ ہے وزیر مہلبی نے مملکتِ ملتان کی حدود اس طرح بیان کی ہے:

اعمالِ الملتان واسعة، من الغرب ملتان کی عملداری لمبی چوڑی ہے، مغرب کی الی حدود مکران، ومن الجنوب طرف حدود مکران تک اور جنوب کی طرف الی حد المنصور کا۔ منصورہ تک ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ ملتان اور اس سے متعلق جتنے شہر اور آبادیاں ہیں سب علاقہ سندھ میں ہیں، ملتان کی حدود میں ایک لاکھ بیس گاؤں بتائے ہیں اور لکھا ہے کہ ملتان مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ہے۔

وحول ثغر المولتان من ضیاعہ ملتان کے اندر گرجاؤں کے علاقوں اور وقرلا عشر دن ومائۃ الف دیہاتوں میں سے ایک لاکھ بیس گاؤں ایسے قریبہ مما یقع علیہ الاحصاء والعدا ہیں جن کا شمار ہو سکا ہے۔

ملتان اور منصورہ کے درمیان سندھی فرخ سے پچتر فرخ کا فاصلہ ہے، سندھی فرخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، اس حساب سے دونوں حکومتوں کے دارالحکومتوں کے درمیان ۵۰ میل کا فاصلہ ہے۔

مقدی نے اقلیمِ سندھ میں منصورہ، ملتان، مکران، قنوج اور وہیند (بھٹنڈہ پنجاب) کو ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ملتان دارالسلطنت بھی ہے اور پوری ایک مملکت کا نام بھی ہے اس کے لیے بڑے بڑے شہر بلار، رامادان، دروین، اور بروہین۔

ان تصریحات سے ملتان کی سامی حکومت کی وسعت کا اندازہ ہو سکتا ہے، اگر قنوج کو بھی اس میں شامل کر لیا جائے تو پھر یہ حکومت یہاں کی عرب حکومتوں میں سب سے بڑی حکومت ہو جاتی ہے، مسعودی سے پہلے اور اس کے بعد قنوج ملتان کی حدود میں تھا جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے اور یہاں ملوک بنو سامہ کی طرف سے مسلمان امیر و سلطان مقرر ہوا کرتا تھا۔

اقلیمِ ملتان میں اسلامی فتوحات عرب فاتحوں کے قدم مکران اور سندھ کے اکثر اور بنو سامہ سے پہلے کے حالات علاقوں میں بہت پہلے آچکے تھے، مگر ملتان میں ان کے قدم پہلی صدی ہجری کی آخری دہائی کے شروع میں حضرت محمد بن قاسم ثقفی کی فطرت میں آئے اور یہ علاقہ بھی اسلامی قلمرو میں شامل ہو گیا، جب محمد بن قاسم اسلامی فوج کو لے کر سندھ کے قریب پہنچے تو وہاں کے لوگوں نے صلح و مصالحت کی پیشکش کے بجائے مقابلہ کی تیاری کی اور وہ ایک شدید معرکہ آرائی کے بعد شکست کھا کر ملتان میں گھر گئے، محمد بن قاسم نے پورے شہر کا محاصرہ کر لیا، یہ محاصرہ اس قدر طویل مدت تک رہا کہ اسلامی فوج کا سامان رسوختم ہو گیا اور غاراک کی شدید قلت پیدا ہو گئی، ان ہی ایام میں ملتان والوں میں سے ایک شخص محمد بن قاسم سے ان کے لیے کہ باہر آیا اور دریائے سندھ کی طبع کا دھارہ مسلمانوں کو بتا دیا جس سے ملتان کے باشندے پانی پیتے تھے، اور اس کا پانی شہر میں جمع ہو کر تالاب کی شکل اختیار کر لیتا تھا۔

محمد بن قاسم نے سندھ کی طبع اس قدر گہری کر دی کہ ملتان میں پانی جانا نہ پڑا ہو گیا اور



اہل شہر نے مجبوراً اپنے محمد بن قاسم کے حوالے کر دیا، انہوں نے جنگ کرنے والوں کو قتل کرنے کا حکم دیا، باقی لوگوں کو قید کیا، جن میں چھ ہزار صرف ملتان کے بت خانہ کے بجاری اور محافظ تھے، اس بت خانہ سے مسلمانوں کو بجاری مقدار میں سونا ہاتھ لگا، اس کے نذرانے کی رقمیں جمع کی جاتی تھیں کہ ایک کوٹھری میں ہاتھ لمبی دس ہاتھ جوڑی تھی، اس کے اوپر سودا خانہ تھا، اسی میں تمام رقم ڈال دی جاتی تھی، بت خانہ میں وقت مسلمانوں کے ہاتھ لگا دہڑی تنگ دہتی میں تھے، اس لیے انہوں نے ملتان کو فروغ بیسے الذہب کا نام دیا، یعنی دہلیز خانہ زرہ، ابن خرداد بہ نے المسالک والممالک میں اس کے سوسے کی مقدار یہ بیان کی ہے:

اصحاب فی بیت بہا اربعین بھارا محمد بن قاسم نے ملتان میں ایک کمرے میں بیٹھ  
ذہبا، والہما رثلثا ثلثا ثلثا ثلثا ثلثا بھار سونا پایا، ایک بھار تین سو نینتیس سیر  
منا، فسمیت فرج بیت الذہب کا ہوتا ہے، اسی لیے ملتان کا نام فرج بیت الذہب  
والفرج الثغر، میكون بلفظ ذلک پڑ گیا، فرج کے معنی سرحد کے ہیں، یہاں سے  
الذہب الفی الف وثلثا الف جس قدر سونا ملتا اس کی مجموعی تعداد تیرہ لاکھ چھ سو  
وسبعہ وتسعون وستمئة مثقال شافعی (۹۹۰۰۱۳) مثقال تھی۔

محمد بن قاسم ابھی ملتان کے انتظام میں ہی تھے کہ حجاج بن یوسف کے مرنے کی خبر ملی، اس کی موت رمضان ۹۵ھ میں ہوئی، یہ خلیفہ اموی ولید بن عبد الملک کا زمانہ تھا، اس کے بعد محمد بن قاسم ملتان سے اللرد الروس اور بغرور چلے آئے۔ الغرض پورا علاقہ ملتان خلیفہ ولید کی خلافت اور حجاج بن یوسف ثقفی کی گورنری کے دور میں محمد بن قاسم ثقفی کے ہاتھوں فتح ہوا اس وقت سے ۱۳۷ھ تک اموی مرکز خلافت دمشق سے وابستہ رہا، اور خلفائے بنی امیہ کے عمال و حکام سندھ کی طرح ملتان پر بھی حکومت کرتے رہے، اس کے بعد

جیسا خلفاء کے حق میں زمانہ نے کروٹ لی اور سندھ و ملتان ان کے خیال کے ذریعہ بغداد سے وابستہ ہو گئے، اس زمانہ میں یہ علاقے کبھی کبھی مرکز سے جدا بھی ہو جاتے تھے، اور بعض عمال و اہل خلیفہ کی مکروری اور نظام کی ابتری سے فائدہ اٹھا کر اپنی حکومت قائم کر لیتے تھے اس کے باوجود مجموعی اعتبار سے یہ علاقے اس دور میں بھی خلافت اسلامیہ میں شمار ہوتے رہے، یہاں تک کہ ۲۹۰ھ سے پہلے ملتان پر ہنسارام میں سے محمد بن قاسم بن منبہ سامی نے قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، اور یہاں کے سامی حکمران بنو منبہ کہلائے، ان سامی حکمرانوں نے ملتان کو مرکز خلافت بغدادی سے وابستہ رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، یہاں تک کہ ۳۵۶ھ کے بعد اسماعیلی شیعوں نے ملتان کی حکومت پر قبضہ کر کے اسے مصر و افریقہ کے فاطمی حکمرانوں کی حکومت کا حصہ قرار دے دیا اور خود حکمران بنے اور ان کو ۳۹۰ھ میں سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا۔

ملتان کی دولت سامیہ میں ایک لاکھ بیس شہر اور دیرہات تھے، مگر ان کے نام تک ہمیں معلوم نہیں، مقدسی نے جن چند مشہور مقامات کے نام بیان کیے ہیں، اسلامی جغرافیہ کی کتابوں میں ان کا تذکرہ نہیں ملتا، اس لیے ملتان اور بعض دوسرے علاقوں کے حالات ہی پر اکتفا کرنا پڑ رہا ہے۔

ملتان شہر کو مولتان اور مولطان بھی کہتے ہیں، اس رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان شہر کے بیچ سے دریائے سندھ بہتا ہے جو دریا کے برابر یا اس سے بڑا ہے، اور شہر منصورہ کے قریب واقع ہے، اسطری نے اسے سندھ ملتان میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ شہر ملتان اپنی آبادی اور عمارت کے اعتبار سے شہر منصورہ کا اوجھا ہے، یہاں مضبوط قلعے ہیں، اور اسے فرج بیت الذہب بھی کہتے ہیں، مقدسی بشاری نے لکھا ہے کہ شہر ملتان منصورہ کے مانند ہے، البتہ منصورہ زیادہ آباد ہے، یہاں میوے اور پھل زیادہ نہیں ہیں، البتہ ارنای بہت زیادہ ہے، ایک درہم میں تیس سیر روٹی ملتی ہے اور مصری ایک درہم میں تین میرا آتی ہے، ملتان کی عمارتیں

شہر ملتان



خوبصورتی میں سیراٹھ کی عمارتوں کے مشابہ ہیں، ساگوان کی لکڑی کے مکانات کی گئی منزلیں اور طبقے کے ہوتے ہیں، یہاں نہ زنا کاادی ہے، نہ شراب نوشی، اور اگر لوگ کسی کو یہ حرکت کرتے ہوئے جاتے ہیں تو اسے ارداٹھتے ہیں یا اس پر شرعی مدجاری کرتے ہیں، خرید و فروخت میں جھوٹ نہیں بولتے اور نہ ناپ تول میں کمی کرتے ہیں، معافروں اور پردیسیوں سے محبت کرتے ہیں، آبادی کی اکثریت عربوں پر مشتمل ہے اور یہاں سے بانی کہتے ہیں، نیکی کے کام بہت ہیں جہاں میں خوب چلتی ہیں، عیش و تنعم کا ظہور ہوتا ہے، حکام و حاکمین عادل ہیں، تم کو بازاروں میں نہ کوئی بنی سنوری عورت نظر آئے گی اور نہ کوئی لمر کسی عورت سے ملنا نہایت ہیبت کرتا ہوا نظر آئے گا، پانی میسر ہے اور زندگی خوشگوار ہے، لوگ معاصی ظن اور باہر دہش ہیں، ان کی زبان بھی کجی جاتی ہے، تجارتوں میں نفع ہے، لوگوں کے جسم صحت مند ہیں، البتہ یہ شہر سنکھائی ہے، مکانات تنگ ہیں، آب و ہوا خشک و گرم ہے، باشندے کالے اور گندمی رنگ کے ہیں۔

اسطوری نے لکھا ہے کہ ملتان کا بازار بہت بڑا اور بارونی ہے، یہاں کا مشہور بہت خانہ بازار کے سبب گنجان علاقہ میں واقع ہے، جہاں ہاتھی دانت والوں کا بازار ہے دسوق لعاجین اور ٹھیکروں کی قطار بٹھتی ہے، (صفت الصغارین) یہ بہت خانہ شاندار قلعہ کی شکل میں ہے جس کے بیچ میں قبہ ہے، اسی میں بت ہے، اور اس کے اندر دیواریوں اور محافظوں کے رہنے کے لیے مکانات بنے ہوئے ہیں۔

یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں کے باشندے قدیم زمانہ سے مسلمان ہیں، ان نصریجات سے معلوم ہوتا ہے کہ ملتان اس زمانہ میں کس قدر بارونی، خوش حال اور بڑا شہر تھا اور اس بیت الصنم میں توحید اور اہل توحید کا کس قدر عروج تھا، لوگوں کے اخلاق کتنے بلند تھے اور انسانیت و مثرافت کیسی بیدار تھی، بت خانہ سے متصل ملتان کی جامع مسجد عقی جس میں سامی حکمران جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے چندا اور سے ہاتھی پر شاہی جلوس کے

ساتھ آتے تھے۔

ملتان سے غزنین تک اتنی فرسخ ہے یہ پورا راستہ چٹیل میدانوں اور صحراؤں میں پڑتا ہے، ہا برزاری کے سلسلے میں ملتان سے غزنین تک ایک بار پر عالم کراہ کے علاوہ ڈیڑھ سو درہم خرچ ہو جاتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین ماہ میں طے ہوتی ہے۔

ملتان سے منصورہ کو دور راستے جاتے ہیں، ایک آبادیوں اور دیہاتوں سے ہو کر گذرتا ہے اس کی مسافت چالیس فرسخ ہے، اور دو سہ راستہ اسے میدانوں سے گذرتا ہے جن میں آبادی بہت کم ہے، اس کی مسافت تو فرسخ ہے۔

ملتان سے بالس تک دس مرحلہ ہے۔

ملتان سے قندابل تک دس مرحلہ ہے اور یہ سب میدانی راستہ ہے۔

ملتان سے بسند تک دو مرحلہ ہے۔

ملتان سے قصدر تک بیس مرحلہ،

ملتان سے زرنج (سجستان) کی مسافت دو ماہ کی ہے۔

قنوج کا شمار ملک ملتان کے ضمن میں صرف اس مناسبت سے کیا جا رہا ہے کہ وہ ایک زمانہ میں ملتان کے بنو سامہ کے ماتحت رہ چکا ہے اور اس کے حیر اسلام میں آجائے کے بعد اسے مسلمان مونیوں نے اعمال ملتان سے لکھا ہے اسودی نے سندھ میں لکھا ہے۔

وقد صارت اليوم فی حیدر آباد قنوج آجکل عالم اسلام میں آگیا ہے اور یہ ملتان

دھی من اعمال المولتان ہے۔

اور شاید اسی مناسبت سے تمام عرب جغرافیہ نویسوں نے قنوج کا حاصل مال اپنی کتابوں



میں لکھا ہے، یا قوت لکھا ہے کہ بقول قلعندی قنوج کا طول البلد ایک سو اکیس درجہ اور پچاس دقیقہ ہے اور عرض البلد تیس درجہ ہے۔ اور یہ لاہور کا دار السلطنت ہے، دریائے گنگا سے نکلی ہوئی دو شاخوں کے درمیان واقع ہے۔ پہلی نے لکھا ہے کہ یہ ملتان سے انتہائی مشرق جانب دو سو بیاسی فرسخ پر ہندوستان کا دار الحکومت ہے، اور اس کا سب سے بڑا شہر ہے، نزہۃ المشتاق میں ہے کہ یہ شہر بڑا خوبصورت اور بہت سی تجارتوں کا مرکز ہے، اس کے شہروں میں اندرونی کشمیر اور بیرونی کشمیر ہے۔

قنوج میں قدیم زمانہ سے بڑی زبردست پورس خاندان کی حکومت تھی، جس کے ماتحت اطراف و جوانب کے راجے ہوا کرتے تھے، اور مہاراجگان قنوج کی تعلیم کرتے تھے، اس سلطنت کی لمبائی چوڑائی سندھی فرسخ سے ایک سو بیس فرسخ تھی یعنی ۹۰ میل تھی اور اتنی ہی چوڑی تھی، راجہ قنوج کے پاس قنوج بہت زیادہ تھی، ہر سمت کے لیے الگ الگ فوج دے دیتے تھے، ہر دستہ میں سات ہزار سے لے کر نو ہزار تک سپاہی ہوتے تھے جنہوں میں ہاتھی بلیاں بلیاں بلہرا سے اور شمال میں ملوک منصورہ وغیرہ سے جنگ جاری رہا کرتی تھی، اس مملکت میں شمارہ لاکھ چھوٹے بڑے شہر اور گاؤں تھے جو دریاؤں، باغیوں اور چرگا ہوں میں پھیلے ہوئے تھے اور ہر ملک سرسبز و شاداب تھا۔

مقدسی بخاری نے مملکت قنوج میں قدار، بار، کھارہ، بارو، وجین، اورہ، زہوہر، برہمہر واکوٹار کیا ہے۔ اور شہر قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کے کنارے سبزہ زار اور باغات ہیں، گوشت بہت زیادہ بڑا ہے، پانی نہایت عمدہ ہے، جگہ جگہ باغات ہیں، حسن و جمال کے شہرہاں سحر اور کشادہ ہے، یہاں کی تجارت مفید ہے، کیلا سستا ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے سبزہ زاروں میں واقع ہے، درمیان شہر سے ایک دریا گذرتا ہے، یہاں کے مسلمانوں کی عام غذا گیہوں ہے اور یہاں پر علماء اور صاحب علم و فضل میں نیز بڑے بڑے لوگ ہیں، البتہ

یہاں آگ لگنے کی واردات بہت ہوتی ہے، آگ کی کمی ہے، لوگوں کی عام غذا چاول ہے اور لباس میں چادروں کا استعمال عام ہے، عمارتیں معمولی ہیں، شہر قلعہ کی آب و ہوا بہت پاکیزہ ہے، وہاں باغات بکثرت ہیں، شدید گرمی کے ایام میں قنوج کے حکام قدار جا کر گرمی کے دن گزارتے ہیں، ویسے یہ پورا علاقہ گرم اور سرد ہے۔

پنجاب کی یہ عظیم الشان موروثی حکومت بڑے کردار کی مالک رہی، اس کی وجہ سے اطراف و جوانب کے راجوں مہاراجوں کو چین نصیب نہیں ہوتا تھا، مگر اس کے زوال کی ابتداء ملتان کے بنو سامہ کے دور میں ہو گئی تھی جبکہ انہوں نے اس کو زیر کر کے اپنی اطاعت و اماں میں آنے پر مجبور کیا، اور قاتمہ شعبان ۳۵۸ھ میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ہوا۔

قنوج کے ملتان کی قلمرو میں شامل ہو جانے کی وجہ سے اس کے تمام علاقے **لاہور** گویا ملتان سے وابستہ ہو کر حدود اسلام میں شامل ہو گئے اور اس لیے حدود قنوج میں بھی مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، جن میں لاہور کو خاص عظمت و اہمیت حاصل تھی، اسے لاہور، لہا، اور لہا دور بھی لکھتے اور کہتے ہیں، یا قوت جوی نے لکھا ہے: **مدینۃ عظمت فی بلاد الهند ہندوستان کے شہروں میں لاہور بہت بڑا شہر ہے۔** **در قلعندی نے لکھا ہے:**

وہی مدینۃ کبیرۃ، کثیرۃ الخیر، لاہور بہت بڑا شہر ہے، یہاں بڑی خیر و برکت ہے، **خروج منها جبرۃ من اهل العلم۔** اہل علم کی ایک جماعت یہاں سے پیدا ہوتی ہے، اس کا طول البلد سو درجہ ہے، اور عرض البلد اکتیس درجہ ہے، ۳۲۷ھ میں حضرت معاویہؓ کے دور میں مہلب بن ابی صفرہ نے ہندوستان کا رخ کیا اور بڑے اور لاہور آکر دشمن سے مقابلہ کیا اور فتح پائی، قلعندی نے قنوج کے بیان میں لکھا ہے کہ وہ لاہور و لاہور کا دار السلطنت اور مرکزی مقام ہے، مقدسی نے قنوج کے بڑے شہروں میں کھارہ نام کا



ایک شہر لکھا ہے، یہاں حال ہے کہ یہ بہادر باہادور کی مجھڑی ہوئی شکل ہے، اور اس سے مراد لاہور ہے۔

مملکتِ ملتان کے طبعی حالات

اس علاقہ ملتان کی آب و ہوا گرم و خشک تھی، اس کے باوجود علاقہ میں بہار تھا، اگرچہ یہاں کی شادابی منصورہ کے مقابلہ میں کم تھی پھر بھی تقریباً پورے علاقہ میں پیداوار ہوتی تھی، دریائے سندھ ملتان کے علاقے سے گزرتا ہوا سندھ، اور اور منصورہ پہنچ کر ویل کے قریب بند ہو جاتا تھا اور اس کی اس گام گزرگاہ میں بہترین کاشت ہوتی تھی، ملتان سے ان کے علاقہ پر پانی کے بند روکھتا تھا، جو بہت بڑا دریا تھا، اس کا پانی نہایت خوشگوار اور شیریں تھا ایک شخص کے بیان کے یہ شہر ملتان میں پانی جمع ہوتا تھا جس سے اہل شہر سیراب ہوتے تھے،

ملک ملتان کے عوام کی پوشش اور لباس پر ہندوؤں پروردگار طرز زندگی اور زبان

طرز غالب تھا مسلمان اور ہندو دونوں کے سر پر بڑے بڑے بال اور جیم پر تہبند اور چادر ہوتی تھی، اہل ملتان کا عام لباس تہبند اور چادر تھا۔ باشندوں کا رنگ گندمی اور سیاہ دونوں قسم کا تھا، انگریزی نے لکھا ہے کہ منصورہ کی طرح ملتان اور اس کے اطراف کی زبان عربی اور سندھی تھی، یہاں غالباً تہی سے مراد مقامی زبان پنجابی ہے۔ مقدسی نے لکھا ہے کہ شہر ملتان میں فارسی بھی بولی جاتی ہے لوگ عام طور پر سندرست اور صحت مند ہوتے ہیں، قنوج کے لوگ بڑے طاقت ور ہوتے تھے، بزدل بن شہر کا ناخدا نے لکھا ہے کہ شہر قنوج کے بعض لوگ سپاری اپنے دونوں ہونٹوں سے دبا کر توڑ دیتے ہیں۔

ملتان ساحلِ سندھ سے کافی دوری پر تھا، اس کے پاس کوئی تجارت اور خوش حالی

بڑا دریا بھی جاری نہ تھا، پھر بھی اس کے پورے علاقہ میں تجارت

زوروں پر تھی، خود شہر ملتان تجارت کا بہت بڑا مرکز تھا، جہاں تاجروں کو کافی نفع ہوتا تھا عوام میں بڑی خوش حالی اور فارغ ابالی تھی، ضروریات زندگی اٹھان، اور کھانے پینے کی چیزیں بکفایت ملتی تھیں، ایک درہم میں تیس سیر روٹی جس ملک اور جس دور میں ملتی ہو وہاں اشیاء کی ارزانی اور کثرت کا اندازہ مشکل نہیں ہے، مقدسی کا چشم دید بیان ملتان کے ذکر میں گزر چکا ہے،

برہمن اور بھری دونوں قسم کی تجارتیں ملتان میں رائج تھیں، عام طور پر عرب تجارت ملتان شہر میں سکونت کیا کرتے تھے، کیونکہ یہاں کے مسلمانوں میں عربوں کی اکثریت تھی اہل ملتان ان پر دیسی سوداگروں کے ساتھ بڑے پیار و محبت سے پیش آتے تھے، مقدسی نے لکھا ہے،

يحبون الفضلاء واكثرهم العرب

یہاں کے لوگ ہر دیسیوں سے محبت کرتے ہیں اور ان میں اکثر عرب ہیں۔

مسعودی نے ملتان اور خراسان کے درمیان تجارتی سرگرمی کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے

والانصار منہ الى خراسان

ستان سے خراسان تک قافلے برابر آتے

متصلہ۔

بائے رہتے ہیں۔

مقدسی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ملتان اور غزنین کے درمیان تجارتی قافلوں کی آمد و رفت ہمیشہ جاری رہتی ہے، یہ قافلوں کا پورا راستہ چیل میدانوں اور ریگستانوں میں سے ہو کر گزرتا ہے، ملتان سے غزنین تک ایک بار کا پورا سفر سو درہم بڑتا ہے اور اسی حساب سے اونٹ والے معاملہ طے کرتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین مہینے میں طے ہوتی ہے یہ شرح کرایہ صرف مسلمان تجارت کی ہوتی تھی، آدمیوں کے علاوہ ہوتا تھا۔



اور بہت ارزاں ہے، یہاں پر مسلمانوں کا علیحدہ حاکم ہے اور یہاں علمائے اسلام اور محترم شخصیتیں ہیں۔

افسوس کہ ملتان کے سامی دور حکومت کے علماء و محدثین اور ادیبان کے حالات ہم کو نہیں مل سکے، جو یقیناً اپنے وقت میں آسمانِ علم و فضل کے شمس و قمر رہے ہوں گے، اور سامانِ علاقہ ملتان ان کی روشنی سے جگمگا تا رہا ہوگا،

غیر مسلم رعایا اور ذمیوں کے | مملکتِ ملتان کی غالب آبادی غیر مسلموں کی تھی، مسلمان شہری حقوق اور مذہبی آزادی | زیادہ تر مرکزی شہروں میں رہتے تھے مگر دورے سامی

دور حکومت میں غیر مسلموں پر کسی قسم کے ظلم و ستم کا پتہ نہیں چلتا، اور نہ ہی ان کی طرف سے کسی مخالفانہ سرگرمی کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ آس پاس کے راجے خاص طور سے مہاراجگان قنوج

کی لڑائی ابتداء میں ہنومنہ سے رہا کرتی تھی مگر اس کی حیثیت صرف سیاسی اور سرکاری تھی، یہاں کے غیر مسلم پوری آزادی کے ساتھ اپنے مذہبی رسوم ادا کرتے تھے اور بغیر کسی قسم کی

نیکمر کے اپنے مذہب پر قائم تھے، مقبوضہ ملتان میں چھوٹے چھوٹے بت خانوں کے علاوہ

تھیں، ایک تو ملتان ہی کا بت خانہ جو تمام ہندوستان کے ہندوؤں کا مرجع تھا اور

دوسرے دو بت خانے بیروا کے جو کہ ہندوؤں کے اعتقاد کے مطابق ان کی ہر حاجت پوری کرتے تھے، اس میں ایسا ظلم تھا کہ جب کوئی ان پر اپنا ہاتھ رکھنا چاہتا تو ان کے

جسم پر نہیں پہنچ سکتا تھا، یہاں پر ایک چٹہ تھا جس کا پانی برف سے بھی زیادہ ٹھنڈا تھا۔ اس سے زخم اچھے ہو جاتے تھے، ان کے بیماریاں اور خادموں کے کھانے پینے کا انتظام

یہاں کی زناکار عورتوں کی آمدنی سے تھا، ان کے بیٹوں کی بڑی عزت کرتا تو اسے اس بت خانہ پر وقف کر دیتا، اس لیے یہ دیروں کے بت خانے، ملتان کے بت خانہ

مسعودی نے ایک مقام پر لکھا ہے کہ ملتان، صغد، تبت، چین اور خراسان سے تجارتی قافلے سندھ، منصورہ اور ملتان آتے ہیں اور یہاں کے قافلے وہاں جاتے ہیں بلکہ یہ قافلے آگے ذابلستان تک چلے جاتے ہیں اور ان علاقوں کے درمیان ہمیشہ تجارت جاری رہتی ہے۔ اس ایک میں منصورہ کے بعد ملتان دوسرا مرکز تھا

مسلمانوں کی دینی اور اخلاقی حالت | جہاں اسلامی علوم و ادب اور مسلم تہذیب و ثقافت

کی بہاریں صدیوں تک قائم رہیں، اور یہاں کے دینی رجحان نے بڑے بڑے کام کیے اور اس کے مطابق یہ حضرات قرآن و حدیث اور اسلامی علوم کی تعلیم و ترویج میں آگے گئے

رہے، مگر افسوس کہ جس طرح ملتان کے سامی حکمرانوں کے نام اور کام تاریخ کے صفحات سے گم ہو گئے ہیں، اسی طرح ان کے دور حکومت کے عام حالات خاص طور سے مسلمانوں کی

دینی و علمی زندگی کے حالات بھی نہیں ملتے ہیں، مگر ہم گزشتہ بیانات سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ ملتان کے سامیوں کا دور دینی اور اسلامی اعتبار سے بہت اہم تھا، خود ملوک بنی منبہ

پختہ مذہبی اور کٹر سنی تھے، اور انہوں نے ملتان کے بت خانہ سے متصل ہی جامع مسجد آباد کر رکھی تھی کہ کفر کے سر پر دن میں پانچ مرتبہ توحید کا اعلان ہوتا تھا اور وہ اسی جامع مسجد میں جمعہ

کی نماز ادا کرنے کے لیے خاص طور سے شاہی جلوس کی شکل میں شہر ملتان آیا کرتے تھے، ہر طرف شرعی حدود اور اسلامی احکام جاری تھے، ابوؤلف نے ملتان کے بارے میں لکھا ہے:

والاسلام بھاظاہر والامی بالمعارف ملتان میں اسلام کو ظہور و غلبہ حاصل ہے، اور

والنہی عن المنکر بھا شامل ہے۔ یہاں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر عام ہے،

ملتان سے متصل غیر مسلم حکومت قنوج میں جو کہ ملتان کی اطاعت و امان میں تھی مسلمانوں کا حال نہایت اچھا تھا، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ قنوج میں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد

ہیں، ان کی عام غذا گھیوں ہے جبکہ تمام اہل قنوج چاول کھاتے ہیں گوشت بہت زیادہ



کا حال گذر چکا ہے، یہ ہندوستان کے پجاریوں کا گھر تھا، اس کا سب سے مفصل تذکرہ ابن رستہ نے الاملاق النغیہ میں کیا ہے، اس کے بعد تقریباً سب ہی ستاحوں اور مورخوں نے اس کا ذکر کیا ہے آخر میں مقدسی نے بھی لکھا ہے کہ بہت فائدہ باز اس کے نسبت زیادہ آباد علاقہ میں قلعہ کی شکل میں بنا ہوا ہے، درمیان میں ایک قلعہ کے علاوہ چار زانو کی کرسی پر بیٹھا ہوا ہے اس کا نام جم جم پڑے کی پوشاک سے چھپا ہوا ہے، بہت اس کی جوہر کی آنکھیں نظر آتی ہیں، اس کے سر پر سونے کا تاج رکھا ہے ان کے علاوہ بھی عجیبے عجیبے بت ہیں۔ ان تمام بت خانوں میں ان کے پوجنے والے ہزاروں ٹوک کے آگے جاتے ہیں۔ ہوسامہ ملتان کا بت خانے کی آمدنی سے وہاں کے پجاریوں اور خادموں کے تمام اخراجات پورے کیے جاتے تھے جبکہ عیسائی شیعوں کا ملتان پر قبضہ ہوا، اور علم بن شیبان نے ہوسامہ کی حکومت کی پھر اپنی حکومت قائم کی تو اس نے اس بت خانے کو توڑ ڈالا۔

قنوج اور ملتان کے خوشگوار تعلقات میں مسعودی نے سن ۳۳۰ھ میں بتایا ہے کہ قنوج راجہ قنوج سرہانگ کا کارنامہ کی حکومت ملتان میں داخل ہو گئی ہے، اور اب اس کا شمار عالم اسلام کی حدود میں ہونے لگتا ہے اسی نے یہ بھی تصریح کی ہے اس سے پہلے ملتان کے سامی حکمرانوں کے سب سے بڑے دشمن قنوج کے زبردست اور طاقتور راجے مہاراجے تھے اور وہ ہمیشہ ملتان پر چڑھائی کیا کرتے تھے، مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قنوج کی حکومت ملتان سے اسحاق و قنوج کے بعد یہاں کے راجوں مہاراجوں اور ملتان کے سامی حکمرانوں کے تعلقات و روابط نہایت شگفتہ ہو گئے اور پرانی عداوت نئی دوستی کے بعد نہ صرف یہ ختم ہو گئی بلکہ ملکی اور سیاسی تعلقات کے ساتھ ساتھ مذہبی اور جذباتی تعلقات بھی بہت گہرے ہو گئے، قنوج کے راجوں نے مسلمانوں کی دلجوئی اور تائید قلب کے لیے اسلام اور مسلمانوں سے خصوصی تعلق ثابت کرنے کی کوشش کی اور سیاست کی قبائلی مذہب

کلیہ پوند لگا کر اسے خوبصورت انداز میں پیش کیا، چنانچہ قنوج کے راجہ سرہانگ نے جو سن ۳۳۰ھ میں مراد دعوئی کیا کہ میری عمر بہت زیادہ ہے اور میں نے دوسرے کہیں اور ایک مرتبہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی ہے، اور آپ نے میرے پاس اپنے صحابہ میں سے حذیفہ، اسامہ اور صہیبؓ کو دعوت اسلام دے کر قنوج بھیجا، جس پر میں نے لبیک کہہ کر اسلام قبول کیا اور آپ کے مکتوب گرامی کو بوسہ دیا، جیسا کہ اسحاق بن ابراہیم طوسی اور ابوسعید مظفر بن اسد حنفی طیب وغیرہ نے خود سرہانگ راجہ قنوج کی زبانی یہ واقعہ سن کر بیان کیا ہے۔

سرہانگ راجہ قنوج کے دعوئی صحابیت اور دعوت اسلام وغیرہ کی روایات کو حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں نقل کر کے حافظ ذہبی کی تحریک اسماء، اصحابہ کے حوالے سے اس واقعہ کی تکذیب کی ہے، اور اس راجہ کے بیان کو کذب واضح قرار دیا ہے۔

اسی طرح چھٹی صدی ہجری میں پنجاب کے شہر جھٹندہ میں رتن ہندی نامی ایک معتمد نے صحابی رسولؐ ہونے کا دعوئی کیا، اور آپ کی طرف نسبت کر کے کچھ روایات بیان کیں جن کے مجموعہ کو رقیات کہتے ہیں، حافظ ابن حجر نے اصحابہ میں اور حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال میں اس دعوئی کا ذکر کر کے اس کی تکذیب کی ہے۔

پھر قنوج کے راجہ سرہانگ نے ملتان کے اعلیٰ نبی سامہ سے تعلق ہو جانے کے بعد ملتان میں اپنی اور اپنی حکومت کی قبولیت کے لیے بڑا جذباتی اقدام کیا، جس کا شہرہ ہندوستان اور سندھ سے گذر گیا اور مہاراجوں کے ذریعہ عالم اسلام میں بھی ہوا۔

مملکت ملتان میں سامی حکومت کے دور میں ملتان میں ہوسامہ کے دور حکومت میں علم و اسلامی علوم اور علمائے اسلام میں ترقی ہوئی اور عالم اسلام کی طرح یہ علاقہ قریبی اسلامی فضائل و برکات کا گہوارہ تھا، ملتان کے علمائے جغرافیہ عام طور سے ہندوستان میں شمار کرتے تھے جس میں قنوج اور اس کے اطراف سے لاہور بھی شامل تھا یہ دونوں شہر اگرچہ ملتان میں بعد میں شامل ہوئے مگر قدیم زمانہ سے مہاراجوں کے



دور میں ان میں مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، اور ان کی علمی و دینی سرگرمی جاری تھی اور ان شہروں کے علماء ہندی کی نسبت سے زیادہ مشہور ہوئے، ملتان و مسلمانوں کا مرکز تھا ہی جس میں ان کی شان و شوکت اور حکومت تھی، قنوج اور لاہور بھی مسلمانوں کے مرکز کی حیثیت رکھتے تھے، اور ان میں ان کی شان و شوکت کا نام تھی، مقدسی بشاری نے قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی علم غذا گروں سے ایک دوسرے لوگ چاول کھاتے ہیں، گوشت بہت زیادہ اور بہت ارزاں ہے، جامع مسجد کے کنارے باغات کے درمیان ہے، اور یہاں پر مسلمانوں کے علماء فضلاء اور بڑے لوگ ہیں، لاہور کے متعلق قلعہ شہدائی نے لکھا ہے کہ اس کا مرکزی مقام قنوج ہے۔ یہ ملتان کا بہت بڑا شہر ہے یہاں پر بہت زیادہ خیر و برکت ہے اور یہاں سے اہل علم کے ایک جماعت نکلی ہے۔

ملتان اور قنوج بھی مسلمانوں کے دینی و علمی اور ثقافتی مرکز تھے، مگر افسوس کہ ملتان میں سامی دور میں جو علماء پیدا ہوئے ان کے نام تک ہمیں معلوم نہیں، آٹھویں صدی میں امام ذہبی متوفی ۷۴۸ھ نے لکھا ہے:

المملتانى نسبة الى ملتان، مدينة ملتانى جددستان کے شہر ملتان کی طرف منسوب  
بالهند، ما علمت من ينسب إليها۔ ہے مگر اس شہر کی طرف منسوب کیے جانے والے  
والمتنبى الرجال، اساتذہم و انسابہم ۱۱۷۸ھ کسی عالم کا بچے علم نہیں ہے۔

البتہ سامی دور کے بعد بہت سے ملتانى علماء کے نام اور حالات کتابوں میں موجود ہیں خاص طور سے حضرت شیخ الاسلام ذکر یا ملتانى کے بعد سے یہ شہر اسلامی علوم و فنون اور علماء و مجتہد کا مرکز بن گیا، اسی طرح قنوج کے قدیم علماء کے نام اور حالات معلوم نہیں، مگر بعد میں یہاں پر مختلف علوم و فنون کے علماء و فضلاء پیدا ہوئے، چنانچہ ابن جریری نے غایت النہایہ فی طبقات القراء میں قنوج کے متعدد قراء و مجددین کا تذکرہ

کیا ہے۔

البتہ لاہور کے چند قدیم علماء کے حالات ملتے ہیں، جنہوں نے اپنے دور میں عالمی شہرت پائی، اور سامی دور حکومت کے حنات و برکات میں ان کا شمار ہوتا ہے،

شیخ اسمعیل لاہوری آپ سرزمین ہند میں مبلغین و داعیان اسلام میں سے ہیں آپ کے ہاتھ پر بہت سے کفار مشرکین نے اسلام قبول کیا، حدیث و تفسیر میں بھی آپ کو امامت کا درجہ حاصل تھا، حدیث و تفسیر کے علوم پہلی بار آپ کے ذریعہ لاہور میں عام ہوئے لاہور بھی میں ۳۸۸ھ میں فوت ہوئے۔

ابوالفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن لاہوری ابو الفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن اشعری لاہوری لاہور میں ۴۲۸ھ میں علم حاصل کیا، اور ۴۸۸ھ میں لاہور میں وفات پائی، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کتاب الانساب میں کیا ہے۔

ابو حسن علی بن عمر بن حکم لاہوری آپ محدث ہونے کے ساتھ ساتھ زبردست ادیب و شاعر تھے، انداز گفتگو بڑا پیارا تھا، حافظ بہت قوی تھا، حدیث کی روایت حافظ ابو بکر بن علی بن ابی اس بن سعید سے کی تھی، اور ان سے حافظ ابو الفضل محمد بن ناظر سلمی بغدادی روایت کی، سمعانی نے آپ کا تذکرہ لکھا ہے،

عمر بن سعید لاہوری آپ حافظ ابو موسیٰ مدنی اصبہانی کے شیوخ میں سے ہیں متعدد علماء سے حدیث کی روایت کی ہے، یا قوت حموی نے بجم البلدان میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔



(۴)

## دولتِ معدانیہ مکران

یوں تو مکران اور سندھ سے مسلمانوں کا تعلق کسی نہ کسی حد تک خلافتِ راشدہ ہی میں قائم ہو چکا تھا اور خلافتِ فاروقی ہی میں مسلم فاتحوں کے قدم اس سرزمین کی سرحد تک آچکے تھے، مگر ان کا باقاعدہ فاتحانہ داخلہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا، فتوحات میں مکران کی فتح کا تذکرہ یوں ملتا ہے کہ زیاد بن ابوسفیان نے عہدِ معاویہ میں بنو ہذیل کے ایک مجاہدستان بن سلمہ بن مجتہ ہذلیؓ کو ان اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، یہ بڑے صاحبِ فضل و کمال اور خدا پرست ہندگ تھے ان ہی کے متعدد ہاتھوں نے مکران فتح ہوا، اور اس وقت سے مسلمانوں کے انتظامی امور و معاملات اور طاقت کا مرکز بن گیا۔ بلاذری کا بیان ہے:-

فأُتي النخرا، ففتح مکران عنوةً سان نے مکران کو طاقت کے ذریعہ فتح و مصوہا و اقام بھا، و ضبط کیا، اور اسے آباد کر کے وہیں اقامت الیلا دی۔ اختیار کی اور ملکی انتظامات کیے۔

ابن مجتہؓ نے اپنی قابلیت و صلاحیت سے کام لے کر مکران کو ان اطراف میں آنیوالے عمال و حکام کا مرکز بنا دیا، اور اموی دور کے گورنرز یہیں منتقل کیا کرتے تھے، اس کے بعد زیاد بن ابوسفیان نے قبیلہ ازہ کے راشد بن عمروؓ کو ان



اطراف کا حاکم بنا جس نے مکران آنے کے بعد قیقان، گیکان، علاقہ قلات، وغیرہ کو فتح کیا، راشد فتوحات و غزوات کی ذمہ داری سنبھالتے تھے، اور سنان رعایا کا انتظام اور ملکی معاملات دیکھتے تھے، سنان کی انتظامی قابلیت دیکھ کر زیادہ نے راشد کی موجودگی ہی میں ان کو مکران کے حدود کی حکومت سپرد کر دی، سنان نے دو سال تک حسن و خوبی کے ساتھ ملکی انتظامات چلائے جس کے باعث مکران مرقوم ہوی حکام و عمال کے لئے پُر امن مرکز بن رہا۔

مکران اور سندھ میں طوائف الملوک اس کے بعد حجاج بن یوسف نے عراق کی گورنری کی تاریخ اور عمال فیوں کا فتنہ سنبھالتے ہی سعید بن اسلم نے زیدہ علانی کو مکران اور اس کے اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، مگر اس درمیان میں مکران کے حالات میں ابتر کا آچکی تھی، سعید کو یہاں آتے ہی ایک بہت بڑے فتنے سے دوچار ہونا پڑا، جس میں اسے ناکامی ہوئی، اس کی تفصیل یہ ہے کہ معاویہ بن حارث علانی اور محمد بن حارث علانی دو بھائیوں نے لی کر سعید کے خلاف خروج کر کے علم بغاوت بلند کیا جس کے نتیجے میں سعید بن اسلم مارا گیا، اور یہ دونوں بھائی حدود مکران پر قابض ہو گئے مکران بلکہ سندھ میں ہوی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت کا یہ پہلا دن تھا، جس نے آگے چل کر یہاں طوائف الملوک کے لیے راستہ ہموار کر دیا اور اموی و عباسی خلافت کے مقابلہ میں ان ہی کے حکام و امراء یا دوسرے افراد نے اپنی چھوٹی چھوٹی حکومتیں بنالیں، محمد بن حارث علانی اس اقتدار پسند جماعت کا سربراہ تھا، جس کے نقشِ اول کے مقابلہ میں ہر متغلب نے نقشِ ثانی کو بہتر بنانے کی کوشش کی۔

عصر میں عبد الرحمن بن محمد بن اشعث نے قراء و عباد کی ایک جماعت لے کر حجاج کے مظالم کے خلاف خروج کیا، مگر ابن اشعث اور جماعت قراء و عباد کو ناکامی ہوئی یہ لوگ ناکامی کے بعد عالم اسلام کے مختلف بلاد و امصار میں جا کر پناہ گزین ہو گئے،

یابیوں کہیے کہ حجاج کے خلاف فضا ہوا کرنے لگے، محمد بن حارث علانی بھی ابن اشعث کی تحریک میں شامل تھا وہ عمان سے ہوتا ہوا سندھ چلا آیا، اور راجہ داہر بن صرعمہ کی پناہ میں زندگی بسر کرنے لگا، اسی زمانہ میں سعید بن اسلم مکران کا عامل بن کر آیا، اس نے ایک شخص صفوی بن لام حامی کو اس کے ایک جرم پر قتل کر دیا، چونکہ یہ شخص محمد بن حارث علانی کے قبیلہ کا تھا، اس لیے محمد بن حارث علانی کو سعید بن اسلم کے خلاف خروج کرنے کا موقع مل گیا، اور قبائلی عصیت کے نام پر محمد اور معاویہ دونوں بھائیوں نے پانچ سو کی جمعیت لے کر سعید کو قتل کر ڈالا، اور خود مکران پر قابض و دخل ہو گئے،

جب حجاج بن یوسف کو اس ناگوار واقعہ کی خبر ملی تو، اس نے مجاہد بن سعید تمیمی کو یہاں کا عامل بنا کر بھیجا، مجاہد نے آتے ہی کچھ شکست کا بدلہ لیا اور جنگ کر کے مکران پر قبضہ کیا اور دونوں علانی بھائیوں نے اپنی جمعیت لے کر اور میں جا کر پناہ لی، یہ واقعہ ۱۱۵ھ کا ہے جب محمد بن قاسم نے اور پر حملہ کر کے راجہ داہر کو قتل کر دیا تو محمد بن حارث علانی کو اپنے شعل خطرہ محسوس ہوا، اور وہ وہاں سے بھاگ کر برہنا آباد راجہ جے سنگھ کے یہاں پہنچا بعض رعایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد علانی نے واپس آ کر محمد بن قاسم سے امن چاہا، اور انہوں نے امن دے دیا، ان تمام گھرمیوں میں معاویہ علانی بھی اپنے بھائی کے ساتھ ساتھ رہا، اور اسے بھی محمد بن قاسم نے پناہ دی۔

بہر حال مجاہد بن سعید تمیمی نے مکران سے علانیوں کو نکال کر اطراف و جوانب میں اپنی فتوحات کا دائرہ وسیع کیا اور یہاں کی کھوئی ہوئی مرکزیت کو یوں واپس کر لیا کہ سنان بن سلمہ بن محجن کے دور کی یاد تازہ ہو گئی، ایک شاعر نے مجاہد کے ان کارناموں کو سراہا ہے۔

ما من مشاہدك التي مشاهدتها  
بالأيدى بك ذكركها جاعا

راے مجاہد! تم نے جس معرکہ میں شرکت کی، اس کی یاد تم کو قوت دی ہے

افسوس کہ مجاہد سندھ آنے کے ایک ہی سال بعد فوت ہو گیا، اور اس کے کارناموں کی



بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حجاج نے جامعہ کے بعد محمد بن ہارون بن ذراع غمری کو یہاں روانہ کیا جس نے کمران کی فتوحات کو مکمل کیا، مگر بعد میں اس کی اولاد نے کمران پر قبضہ کر لیا، یہ قبضہ مستقل حاکمانہ ارازمیں نہیں معلوم ہوتا۔

عیسیٰ بن معدان، مہاراج | البتہ چوتھی صدی ہجری کے وسط میں کمران کے حالات بدل حاکم مکران، حدود ۳۳۲ھ گئے، اور ایک شخص نے غلبہ و اقتدار حاصل کر کے اپنی مستقل حکومت کا اعلان کر دیا، اس شخص کا نام عیسیٰ بن معدان تھا جسے مقامی زبان میں لوگ مہاراج کے لقب سے یاد کرتے تھے، یہی دولت معدانیہ کمران کا مورثا ہی اور باقی ہے اس کا تذکرہ سب سے پہلے اصطخری نے ان الفاظ میں کیا ہے،

والمتغلب علیہا رجل بعیسی بن عیسیٰ بن معدان نامی ایک شخص مکران پر تاجز معدان، ویسمی بلسانہم مہاراج و ذیل پر جسے لوگ اپنی زبان میں مہاراج کہتے ہیں و مقامہ بمداینہ کینز اس کی جائے قیام شہر کینز ہے۔

یا قوت حموی نے معجم البلدان میں اصطخری کی یہی عبارت نقل کی ہے، البتہ اس میں عیسیٰ بن معدان کے زمانے کی تعیین کر کے حدود ۳۳۲ھ بتایا ہے، اس نے لکھا ہے والمتغلب علیہا فی حدود ۳۳۲ھ اور کمران پر ایک شخص ۳۳۲ھ کے حدود رجل یعرف الخ میں قابض ہو گیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ بن معدان مورخ اصطخری کا معاصر تھا کیونکہ اس کا زمانہ بھی حدود ۳۳۲ھ ہی میں ہے،

ان دونوں بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان کمران کا پہلا متغلب و شخصی حکمران

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو فتوح البلدان، باب فتوح السند، ۵۷ مسالک الممالک ص ۱۷۸۔

۲۔ معجم البلدان ج ۸ ص ۱۳۲۔

تھا، جس نے اپنے غلبہ و اقتدار سے اپنی حکومت قائم کی تھی اور وہ غلبائے عباسیہ کے نام کا خلیفہ تک نہیں پڑھتا تھا نہ ہی سندھ کے دیگر متغلبین کی طرح یہ کسی اطاعت و امان میں تھا۔ نیز معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان کسی مشہور خاندان اور قبیلہ سے تعلق نہیں رکھتا تھا، اور نہ ہی اس کی خاندانی روایات تھیں، بلکہ غلبہ و اقتدار سے پہلے وہ کوئی قابل ذکر حیثیت نہیں رکھتا تھا، اس کے باوجود اس نے اپنی ذاتی قابلیت سے کمران میں کامیاب اور مضبوط حکومت قائم کی، جسکی وجہ سے حوام نے اسے اپنی زبان میں مہاراج دشنشا کا لقب دے دیا یا خود اس نے اپنے لیے مہاراج دیا۔

عیسیٰ بن معدان مہاراج کے عربی نام اور ہندی لقب کی مناسبت سے یا قوت حموی کا یہ بیان قابل توجہ ہے کہ کابل اور غزنین کے بیچ میں بان نامی ایک شہر ہے جس کے باشندے ان خوارج کی اولاد میں سے ہیں جن کو مہلب بن ابی صفرو نے شکست دے کر عراق وغیرہ سے بھاگ دیا تھا، یہ لوگ دسویں صدی ہجری تک اپنے آباء و اجداد کے مذہب پر رہ کر مقامی بادشاہ کے تابع ہیں، ان میں تاجر، سرمایہ دار، عالم اور ادیب سب ہی ہیں جو اپنے قریب کے سندھ اور ہندوستان کے حاکموں اور بادشاہوں سے راہ و رسم رکھتے ہیں، اور خاص بات یہ ہے کہ

وکل واحد من رؤسائهم اسم ان کے ہر بڑے آدمی کے دو نام ہوتے ہیں ایک بالعمریۃ، واسم بالہندیۃ عربی زبان میں اور دوسرا ہندی زبان میں۔

خود کمران بلد الخوارج تھا، اور عراق سے لے کر کمران و طبرستان تک خاجیوں کی سرگرمیاں جاری تھیں، ہو سکتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان بالمشہر کے خوارج سے ہو، جس نے اپنے قریبی علاقہ کمران پر قبضہ کر کے اپنے عربی اور ہندی کے دونوں ناموں سے شہرت پائی۔

عیسیٰ بن معدان کے سلسلہ میں ایک اور واقعہ قابل توجہ ہے جسے قاضی ابوطی تنوخی

۳۔ معجم البلدان۔



متوفی ۳۵۰ھ نے اپنی کتاب تہذیب السلطانیہ و اخبار المذاکرہ میں قاضی احمد بن سيار کی زبانی نقل کیا ہے، احمد بن سيار نے کہا ہے کہ میں نے عمان میں نیز مکران کے ایک شیخ سے ملاقات کی، جسے لوگ ثقہ اور بحری امور و معاملات میں ماہر مانتے ہیں، اس نے مکرانی شیخ نے بیان کیا کہ ہندوستان و مکران کے ایک حاکم کے خلاف ایک خارجی نے طرہ بغاوت بلند کر کے مکران پر قبضہ کیا، اور حسن و خوبی کے ساتھ اپنے مقبوضہ علاقہ کا انتظام چلا رہا تھا وہاں کے حاکم نے اس خارجی کے مقابلہ کے لیے فوج روانہ کی، جسے اس نے شکست دے دی اس کے بعد حاکم نے خود اس سے مقابلہ کا ارادہ کیا، مگر اس کے وزیروں نے اس سے منع کیا کہ آپ ایسا نہ کریں کیونکہ آپ کی فوج سے خواجہ کی طاقت ختم ہو سکتی ہے، یہ خارجی شخص انتہائی طاقتور نہیں ہے کہ شاہی فوج کا مقابلہ کر سکے چہ جائیکہ آپ بہ نفس نفیس اس کے مقابلہ کے لیے نکلیں، مگر حاکم نے اپنے وزیروں کی ایک نہ سنی، اور اس خارجی کے مقابلہ کے لیے نکل کر مارا گیا، خارجی نے اس کے شاہی محل اور مملکت پر مکمل قبضہ کر کے بادشاہوں کی طرح نہایت اچھے طریقے پر ملکی نظام چلایا، جب کچھ دن گزر گئے اور اس کی نینک نامی اور شان و شوکت کا شہرہ اطراف و جانب میں ہو گیا تو اس نے اپنی مملکت کے حکماء اور دانش مندوں کو اپنے دربار میں جمع کیا اور اپنے ماتحت حاکموں کو لکھا کہ وہ بھی ہر شہر سے ایک سو عتقا رو مدبرین کو دربار میں روانہ کریں، چنانچہ جب یہ سب کے سب دربار میں جمع ہو گئے تو ان میں سے صرف دس عقل مندوں کا انتخاب کیا، اور ان کے ساتھ اپنے دار السلطنت کے دس عقل مندوں کو لیا، پھر ان کے سامنے یہ بات رکھی کہ ہر عقل مند آدمی کے لیے ضروری ہے کہ اپنے عیوب کو تلاش کر کے ان کو ختم کرے لہذا آپ تمام لوگ اگر میری ذات میں یا میری حکومت میں کوئی نقص اور عیب دیکھتے ہوں تو مجھے اس سے مطلع کریں، اس پر سب نے مل کر غور کیا اور اتفاق رائے کہا کہ ہم صرف ایک عیب دیکھتے ہیں اگر جاں بخشی ہو تو عرض کریں اس نے خوشی سے بیان کرنے کی اجازت دے دی، انہوں نے کہا ہم آپ کی ہر بات نئی دیکھتے

میں، یعنی آپ کی سلطنت فائدہ مند نہیں ہے۔ یہی ایک عیب ہے، بادشاہ نے کہا کہ بتاؤ مجھ سے پہلے یہاں تمہارا جوا بادشاہ تھا وہ کیسا تھا؟ سب نے کہا کہ وہ بادشاہ کا بیٹا تھا، بادشاہ نے کہا اس کا باپ کیسا تھا؟ سب نے کہا وہ بھی بادشاہ کا بیٹا تھا، بادشاہ نے پھر وہی سوال کیا اور انہوں نے وہی جواب دیا، اسی طرح بادشاہ سوال کرتا رہا اور وہ جواب دیتے رہے، یہاں تک کہ دس گیارہ پشت تک گینا نے کے بعد آخری بادشاہ کے بارے میں سب نے کہا کہ اس نے اپنے غلبہ و اقتدار سے حکومت حاصل کی تھی، اس پر بادشاہ نے کہا کہ میں وہی بادشاہ ہوں، جس نے خود حکومت حاصل کی تھی، اگر میری یہ حکومت حسن انتظام کے ساتھ باقی رہی، تو میرے بعد میری اولاد کے قبضہ میں رہے گی، اور اسی طرح خاندانی بادشاہت بن جائے گی جس طرح تمہارے سابق بادشاہ کی تھی، بادشاہ کے ایک جواب پر تمام عقل مند و مدبرین اس کے سامنے سجدہ میں جھک گئے، یہاں کا دستور ہے کہ جب کوئی اچھی چیز دیکھتے ہیں، یا کسی دلیل سے قائل ہو جاتے ہیں تو ایسا ہی کرتے ہیں اس واقعہ کے بعد اس متغلب خارجی بادشاہ کی شان و شوکت اور غلبہ و اقتدار میں ترقی ہوئی۔

اس پورے واقعہ میں اس خارجی بادشاہ کا نام ہے اور مقام کی تصریح ہے، مگر مکران اور واقعہ کے رخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عربی بن معدان متغلب تیز و مکران کا واقعہ ہے اور اس کا تعلق ۳۳۰ھ کے عہد سے ہے۔

بعض واقعات و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۳۰ھ میں تیز و مکران پر عبدالملک کی فوجوں نے قبضہ کر لیا تھا جبکہ وہ عبدالملک کے مخالف و باغی بلوچیوں کی سرکوبی کر رہی تھیں۔ ابن مسکویہ نے تجارب الامم میں لکھا ہے کہ عبدالملک کے زمانہ میں سوزجانیہ قبضہ اور بلوچ و غیرہ منفق ہو کر باغی ہو گئے اور ان کی تباہی و بربادی ہوئی اور اس کی



اولاد اور دوسرے رؤسا کر رہے تھے، مگر والد نے ان کی سرکوبی کے لیے کرکیر بن جستان اور عابد بن علی کو روانہ کیا جنہوں نے ۱۰۰ اصغر مسلحہ کو ان باغیوں پر حملہ کر کے پانچ ہزار کو قتل کیا جن میں ابو سعید بلوچی کے دو لڑکے بھی تھے۔ ان کے بعد عابد بن علی نے ان کے تمام ٹھکانوں کا پتہ چلا جلا کر ان کو ختم کیا، اسی سلسلہ میں اس نے ہرموز پر حملہ کر کے اس پر قبضہ کیا، اس کے بعد تیز و مکران کے شہروں پر غلبہ حاصل کیا۔  
 واستوی علی بلاد التیز و مکران اور عابد بن علی نے مکران کے شہروں پر قابض ہو گیا۔  
 معلوم نہیں کہ یہ اسٹیل آلی بویہ کے باغیوں پر تھا یا تیز و مکران کی حکومت پر نظام یہاں کے پناہ گزین باغی بلوچیوں پر قابو پانا تھا، ابن خلدون کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۳ھ میں یہاں کے روپوش باجگ جو باغیوں پر عابد بن علی نے فتح پائی تھی، بہر حال مکران میں ۳۵۳ھ میں یہ ایک اہم واقعہ پیش آیا تھا، جس کے بعد یہ باغی بلوچی اسلامی احکام و تعلیمات پر راضی ہوئے۔

معدان بن علی بن معدان پانچویں صدی کے رُبع اول میں تیز و مکران کے دوسرے حاکم معدان نامی کا پتہ چلتا ہے جو مکران کے دارالسلطنت تیز میں رہتا تھا، اس کا انتقال ۳۶۲ھ میں یا اس سے کچھ پہلے ہی ہوا، ابن اثیر نے ۳۶۲ھ کے واقعات میں لکھا ہے،

وهذه السنة ستر السلطان مسعود ۳۶۲ھ میں سلطان محمود کے بیٹے سلطان مسعود نے بن محمود بن مسکتین عسکر آلوی تیز کی طرف فوج روانہ کی اور اس پر اور اس کے اطراف التیز و ملکھا و ماجا و رہا، و سبب پر قبضہ کر لیا، اس کی فوج کشی کی وجہ یہ ہوئی کہ مکران ذلك ان صاحبها معدان استوفى، کا بادشاہ معدان مرا اور اس نے دُرُود کے ذریعہ ولید بن الحنفیہ سے ۶۱۰ھ

پیشے۔ ۶۱۰

اس معدان کے بارے میں ہمیں اس سے زیادہ کچھ نہیں ملا، جس سے اس کے حالات پر کچھ روشنی پڑے، بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ علی بن معدان کا بیٹا ہے، جس کا نام عربوں کے عام ذوق کے مطابق اس کے دادا کے نام پر معدان ہے، جو اپنے باپ عیسیٰ کے بعد تیز و مکران کا بادشاہ ہوا، اور ۳۶۲ھ میں یا اس سے کچھ پہلے فوت ہوا۔

عیسیٰ بن معدان بن علی بن معدان دولت معدانیہ مکران کا یہ تیسرا حکمران ہے، اس عیسیٰ بن معدان نامی کا حال بھی کامل ابن اثیر کی اسی پوری عبارت سے معلوم ہوتا ہے جسے اس نے ۳۵۳ھ کے واقعات کے ضمن میں مکران پر سلطان مسعود کی فوج کشی کے سلسلے میں لکھا ہے، اس کی پوری عبارت کا ترجمہ یہ ہے کہ اس سال سلطان مسعود بن سلطان محمود غزنوی کے تیز و مکران پر فوج کشی کا سبب یہ ہے کہ یہاں کا بادشاہ معدان فوت ہوا اور اس نے دو بیٹے ابوالعسا کر اور عیسیٰ چھوڑے۔ عیسیٰ نے حکومت اور خزانہ پر قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی۔ ابوالعسا کر نے خراسان جا کر بخارا کے مقابلہ کے لیے سلطان مسعود سے مدد طلب کی، سلطان نے ابوالعسا کر کے ہراہی فوج بھجادی اور حکم دیا کہ وہ عیسیٰ سے ملک چھین لے، یا پھر عیسیٰ اپنے بھائی ابوالعسا کر کی اطاعت پر رضی ہو کر دونوں بھائی آپس میں اتفاق کر لیں، سلطانی فوج نے کمران پہنچ کر پہلے عیسیٰ کی اطاعت کی، مگر وہ دعوت دی مگر وہ انکار کر کے اٹھا رہا ہزار لشکر کے ساتھ مقابلہ کے لیے آئے مگر وہ دونوں طرف سے فوجوں میں جنگ ہوئی عیسیٰ کی شکست دیکھ کر اس کے بہت سے آدمی ابوالعسا کر کی امان میں آ گئے، عیسیٰ میدان چھوڑ کر بھاگا، مگر پھر سنبھلا اور اپنے بچے کے آدھوں کو لے کر مقابلہ میں آیا، نتیجہ یہ ہوا کہ عین معرکہ میں مارا گیا، اور ابوالعسا کر نے مکران پر قبضہ کر کے تین دن تک نوٹ مار کی اور باشندوں کو زیر کیا۔



خطبہ پڑھا، اور اس کی اطاعت و امان میں اپنی حکومت قائم کی، علامہ ابن خلدون نے لکھا کہ:  
واستولى ابو العساكر على البلاد، اور اس کے بعد میں ابو العساكر نے ملک پر اپنی  
وملحها وخطب فيها للسلطان حکومت قائم کر کے سلطان مسعود کا خطبہ  
مسعود وذلک منہ ثمان وعشرين پڑھا۔

مکران کے معدانی حکمرانوں میں ان چار کے نام و نشان کے علاوہ اب تک ہم کو کسی اور  
حاکم کا نام نہیں مل سکا، اور خیال ہے کہ اسی ابو العساكر حسین بن معدان کے زمانہ میں اس کے  
میں غوری سلطنت نے مکران پر قبضہ کر لیا۔

سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں دولت غزنویہ ۶۸۳ھ میں شروع ہوئی اور ۷۱۳ھ  
دولت معدانیہ مکران کا خاتمہ ۷۱۳ھ میں برس تک شان و شوکت کے ساتھ قائم  
رہ کر ختم ہو گئی، اس دور میں بنو الحسین بلاد خود پر سلطنت غزنویہ کے ماتحت مکران تھے، ان  
بنو الحسین کے چار بڑے بڑی شان و شوکت کے مالک تھے، محمد شوری، حسین شاہ اور سام  
محمد کے بعد اس کا بھائی حسین شاہ، پھر شوری، پھر علاء الدین غوری بادشاہ ہو کر ۷۲۵ھ  
میں لوگوں کو شکست دیا، اور اس کا بھتیجا ابو الفتح غیاث الدین غوری تخت غزنین پر بیٹھا، اسی غیاث الدین  
غوری نے مکران اور عمان کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے:

واستقل المرغاب الدین افسار جب غیاث الدین کا زور پھا تو وہ ۷۲۵ھ میں  
الی غزنہ سبقت لے گیا، غوری غلبی اور غزنویوں کی فوجوں کو لے کر غزنین  
فی عساكر الغوریة والظہیر والنجاشیہ گیا، اور غزنویوں کو شکست دے کر غزنین پر  
ولقی الغزنی فغنم مهم وملك غزنہ فتح کیا، پھر وہاں سے کرمان، اور شہزادان بہ  
من ایدیہم، وصادر الی کرمان حاکم کرمان بنیہ کیا، یہ کرمان غزنین اور  
وشہزادان فلکھما وکرمان ہذا ہندوستان کے درمیان ہے، یہ وہ کرمان نہیں

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دولت معدانیہ مکران کا تیسرا حکمران بڑا دلیر اور حوصلہ مند تھا،  
باپ کے مرتے ہی اس نے مکران پر قبضہ کر کے اپنی فوج تیار کر لی جس کو لے کر غزنوی  
جیسی آندھی پانی کی طرح بڑھنے والی طاقت سے مقابلہ کیا اور شکست کھا کر پھر قسمت آزمائی  
کی، حتیٰ کہ بہادری کے ساتھ جنگ میں کام آیا، اور اسے مکران پر زیادہ دنوں حکومت کرنے  
کا موقع نہ مل سکا۔

ابو العساكر حسین بن معدان بن عیسیٰ بن معدان ابو العساكر کا تذکرہ اس کے بھائی عیسیٰ  
کے ضمن میں اور کیا چکا ہے، یہ حکم  
میں اپنے بھائی عیسیٰ کے قتل ہونے پر مکران کا حکمران بنا، ابن ابی اصیبعہ کے ایک  
بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی کنیت ابو العساكر تھی اور نام حسین تھا، اور یہ طبیب  
میں خاص لگاؤ رکھتا تھا، چنانچہ ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں مشہور مصری  
طبیب ابو الحسن علی بن رضوان تنوخی شافعی کے ذکر میں اس کی تصنیفات و رسائل کے  
بیان میں لکھا ہے۔

نسخة المستور الذی الفذہ ابن رضوان کی تصنیفات میں اس دستور کا نسخہ  
ابو العساكر الحسین بن معدان ملک جس ہے جسے مکران کے بادشاہ ابو العساكر حسین بن  
مکران فی حال علت الفالج فی معدان نے بائیں جانب کے فالج کے بارے میں  
مشقة الأیسر وجواب ابن رضوان لکھ کر بھیجا تھا، اور ابن رضوان نے اس کا  
رد کیا۔

اس سے ابو العساكر کی علم دوستی اور غیر ملک کے اہل علم سے علمی مباحث و مسائل میں خط  
و کتابت کا بھی پتہ چلتا ہے، چونکہ اس کی حکومت سراسر سلطان مسعود غزنوی کی مرہون  
منت تھی، اس لیے اپنے خاندان کے حکمرانوں کے خلاف اس نے سلطان مسعود کے نام کا



بین غزنہ و الهند و ملک کرمان ہے جو مشہور ملک ہے، پھر غیاث الدین  
الحق وقتہ شہ سار غیاث الدین میں وہاں سے لاہور گیا تاکہ غزنوی دھکے مالک  
الی لہا اور لہا کے ہاں میں بدخشاں سرحد شاہی بہرام شاہ سے لاہور کو چھین  
بن بہرام مشا

اس سے کچھ پہلے اسی قسم کی ایک جہادت بیاض کے بعد آئی ہے جس میں ہے کہ پھر  
غزنین سے کرمان اور شنوران گیا اور ان دونوں پر قبضہ کیا، مگر کرمان کے اندر سندھو  
کے درمیان ہے اور مشہور ملک کرمان نہیں ہے انہو

ان دونوں جہادوں میں کرمان اور شنوران وہ حقیقت کرمان اور طوران کی بگڑی ہوئی  
شکلیں ہیں، تعجب ہے علامہ ابن خلدون جیسا بالغ نظر مورخ مکران کو کرمان ہی تسلیم کرنا  
ہے اور مشہور ملک کرمان ہرنے کا انکار کر کے اسے غزنین اور ہندوستان کے درمیان ایک  
ملک قرار دیتا ہے، حالانکہ یہ صرف کرمان ہی ہو سکتا ہے جس کے بعد غیاث الدین نے لاہور  
کا قصد کیا، اور دونوں جہادوں میں کرمان کے ساتھ جو شنوران کا نام آیا ہے وہ طوران ہی  
مزید تعجب کی بات یہ ہے کہ تاریخ ابن خلدون میں متعدد مقامات پر مکران اور طوران  
کے نام صحیح طور پر کئے ہیں، مگر یہاں پر ابن خلدون نے ان کے علاوہ ان دونوں محرف  
ناموں کی توجیہ کر کے گویا ان کو صحیح مانا ہے، الغرض دولت معدان مکران شہ کے حدود میں  
قائم ہوئی اور شہ میں سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں ختم ہو گئی اور اس کی مدت  
حکومت ایک سو اکتیس سال ہے۔

مکران کی دولت معدانیہ موروثی اور خاندانی تھی، بالی  
معدانیوں کا نظام مملکت سلطنت معدان بن عیسیٰ نے اپنا مرکز و مقام شہر کیز کو بنایا  
تھا، مگر اس کے بیٹے معدان بن عیسیٰ کے زمانہ میں دارالسلطنت تیز جن گیا اور بعد میں یہی متقل

مرکز بنا رہا، اسی وجہ سے یہ تیز مکران مشہور ہوا، معلوم نہیں کس وجہ سے معدانیوں نے مکران  
کے قدیم اور مشہور دارالسلطنت پنجپور کو کسی وقت اپنا مرکز نہیں بنایا، ایسا معلوم ہوتا  
ہے کہ منصورہ اور ملتان کے عرب حکمرانوں کی طرح مکران کے یہ عرب حکمران بھی مرکزی شہر سے  
کچھ دور رہنا پسند کرتے تھے، اور کھلی آب و ہوا میں عربی ذوق کی زندگی گزارتے تھے۔

معدانی حکمرانوں میں سے کسی کے بارے میں کسی سیاح و مورخ نے  
کامل خود مختاری یہ تصریح نہیں کی کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا تھا یا خلافت عباسیہ  
سے تعلق رکھتا تھا، بلکہ سب کے بیان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے علاقہ کے بالکل  
آزاد حکمران تھے اور کسی اندرونی یا بیرونی طاقت سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا، چکر وہی نہیں  
تھے کہ منصورہ اور ملتان والوں کی طرح مرکز خلافت بغداد سے متعلق ہو کر خلیفہ کے نام کا  
خطبہ پڑھیں، اور نہ شیعہ ہی تھے کہ اس زمانہ کی سب سے بڑی شیعہ طاقت یعنی مشرور  
افریقہ کے فاطمیوں سے نسبت رکھیں جیسا کہ بعد میں ملتان کے اسماعیلی شیعہ حکمرانوں نے کیا  
بلکہ وہ سنی تھے اس لیے کسی کے نام کا خطبہ نہ پڑھ سکے، اور نہ عقیدہ تہذیب اور ستانہ تعلق  
پیدا کر سکے، البتہ ابوالعسا نے سلطان مسعود غزنوی کے نام کا خطبہ پڑھا، مگر حکومت کی  
بنیادی پالیسی میں یہ بات بھی تھی بلکہ سلطان مسعود کی احسان مندی کی وجہ سے تھی۔

کرمان مکران اور طوران کا پورا علاقہ نہایت قدیم سے شہرہ اور  
ہنو معدان خارجی تھے، ان کی جڑیں گاہ تھا، اور اس کے اطراف میں ان ہی کا عمل  
دخل تھا، مسعودی نے اپنے زمانہ میں مکران کے بارے میں لکھا ہے،

بلاد مکران وہی ارض الخوارج و الخوان خارجین کا وطن و مکن ہے،  
المشراق بلہ  
ہنو معدان ان ہی خواص میں سے تھے، جو ان اطراف میں رہ کر خلافت عباسیہ کے



رضوان سے فالج کے مرض کے بارے میں سوالات کیے جن کا جواب اس نے ایک رسالہ میں لکھ کر بھیجا۔

مکران کے بنو معدان کے حالات بالکل پردہ خفا میں ہیں، اس لیے ان کے دور حکومت اور خود ان کے بارے میں کوئی تفصیلی بات معلوم نہیں ہو سکی اور جو کچھ رحلت و تواریخ میں ہے وہ نہ ہونے کے برابر ہے،

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو معدان اپنے مقبوضہ مکران میں مظہر بن رجا کی مستقل حکومت علاقہ میں رہ کر گن تھے اور ان کو اندرون مملکت امن و امان اور عدل و انصاف کے بعد کسی طاقت سے خطرہ نہیں تھا، یہاں تک کہ ان کے مقبوضہ علاقوں میں بعض ایسے حکمران بھی تھے جو ان کی سیاست اور حکومت کے بالکل خلاف عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھتے تھے اور عباسیوں کی اطاعت نہیں کرتے تھے، اس کے باوجود وہ کوئی تعرض نہیں کرتے تھے، چنانچہ ان کا ایک سامعہ حکمران مظہر بن رجا تھا جو مکران کے علاقہ مشکلی میں حکمران تھا اور اس کی یہ حکومت صرف تین مرحلہ کی حدود میں محدود تھی، اس کے بعد جواری کے کسی سلطان و امیر کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست عباسی خلیفہ کا حکم پڑھتا تھا، اصطخری نے لکھا ہے،

دھولا یحییٰ بن الخلیفۃ، وہ خلیفہ کا خطبہ پڑھتا ہے اور اپنے پاس ولا یطیع احد من المملوک پڑوس کے کسی بادشاہ کا طبع نہیں ہے۔ المصاحبین لہ

یا قوت حموی نے اصطخری کا یہ بیان نقل کیا ہے مگر اس میں نام مظہر بن رجا ہے اور اس کا زمانہ حدود ۱۰۰۰ء میں بتایا ہے، مظہر بن رجا صاحب مشکلی یا مشک کی شان و شوکت اور قوت و طاقت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ وہ مکران و جواری کی کسی حکومت سے

خلاف خرد و دغا و دغا کو اپنا ناجی ذریعہ سمجھتے تھے، نیز ان حکمرانوں کے جو واقعات پہلے درج ہو چکے ہیں، ان سے ان کا خارجی ہونا معلوم ہوتا ہے، ان کا خوارج ہونا یقینی ہے اور خارجی نہ ہونا ظنی ہے جس کے لیے دلیل کی ضرورت ہے،

دولت معدان کے حکمران عادل و منصف اور عدل و انصاف اور رعایا پروری شریف تھے، ان کے خوارجیت نے ان کو ان معاملات میں متشدد بنا رکھا تھا، ان کے یہاں کبار گناہ کار کا راجہ کفر تھا جس نے انھوں نے حکومت و طاقت پاکر عدل و انصاف اور نیکی کا معاملہ عام کیا، پہلے ہی مکران کے عدل و انصاف اور رعایا پروری کا حال قاضی ابو علی تنوخی کے بیان سے معلوم ہو چکا ہے، نیز مکران کے حکمران کے بارے میں لکھا ہے۔

علی مکران سلطان علیہ السلام کمان کا الگ بادشاہ ہے، وہ متواضع، وہ مستواضع، عادل، منکر مزاج اور عادل و منصف ہے، تم لا تری مثلہم۔

مقدسی نے ۳۵۰ھ سے پہلے کے حکمران کے متعلق یہ بات بیان کی ہے اور ایک ہی کو نہیں بلکہ یہاں کے تمام حکمرانوں کو عدل و انصاف اور عاجزی و انکساری میں بے مثال بتایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے معدانی حکومت کا مزاج ہی یہی تھا جس نے ان کو مقامی زبان میں مہراج یعنی شہنشاہ کا لقب دیا تھا،

مکران کا پورا علاقہ وحشی تھا یہاں علی زندگی اور اہل علم کا فقدان تھا، اس کے باوجود معدانی حکمران بہت بیدار مغز اور علم دوست تھے، پہلے حاکم نے اپنی پوری مملکت کے دانائوں اور عقلمندوں کے سامنے جو بات پیش کی وہ اس قدر اونچی تھی کہ تمام عقلاء اسے مان کر جھک گئے۔ ابو العساگر نے مصری طبیب ابن



ان کے علاوہ مکران میں کئی بڑے بڑے علاقے ہیں جو اپنے نام سے مشہور ہیں، ایک علاقہ کا نام خروج ہے جس کا جڑا در مرکز سی شہر راسک ہے، دوسرے علاقہ کا نام حدران ہے، یہاں کانید ..... اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہوتی ہے اور یہاں سے پوری دنیا میں جاتی ہے، اور تیسرے علاقہ کا نام مشک ہے، جو کرمان کی سمت ہے اور جس پر مظہر بن رجاہ قابض ہے۔

ان دونوں جغرافیہ نویسوں اور ساحلوں کے بیانات میں جو کمی بیشی اور مقامات کے ناموں میں تبدیلی پائی جاتی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے زمانوں میں مکران کی حدود مختلف تھیں اور شہروں کے ناموں میں تلفظ اور اطار کے فرق کی وجہ سے اختلاف ہو گیا۔

**بنجپور**

یہ قنبر، فز پور اور میرپور میں واقع ہے۔ دیگر ششکوں میں لکھا ہوا ملتا ہے، مگر اصل لفظ بنچو ہے، جو محکمات کا پایہ تخت تھا، مقدسی کے بیان کے مطابق یہاں مٹی کا قلعہ ہے، جس کے چاروں طرف خندق ہے، یہ شہر باغات سے

عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق مکران ایک وسیع و عریض ولایت ہے جو ساحل  
سمندر پر واقع ہے اس میں بہت سے شہر و قریات ہیں، اس کے مغرب میں کرمان، شمال میں  
بحستان، جنوب میں سند و ماوراء مشرق میں ہندوستان ہے، علمائے فلکیات کا خیال ہے کہ اس  
علاقہ کا تعلق برج قمر سے ہے اسی لیے یہاں سمرنبزی و شادابی پائی جاتی ہے اور نقطہ مکران  
عجمی ہے جو ماہ و کرمان تھا، کثرت استعمال سے مکران ہو گیا، بعض مورخوں کا خیال ہے  
کہ اس کا نام حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد میں مکران بن نازک بن سام بن نوح کے نام پر  
ہے، جو بابل سے نکل کر اس علاقہ میں آباد ہو گیا تھا۔

مگر ان کسی خاص شہر یا مقام کا نہیں بلکہ پورے ساحلی علاقے کا نام ہے جس کے دو کھلے برعوض حصے ہیں، ایک بلاد و امصار کا حصہ جو اپنے علاقائی ناموں سے مشہور ہے،



آباد ہے، اس کے دو صدر دروازے ہیں ایک باب طوران، اور دوسرا باب تیز، جامع مسجد وسط بازار میں واقع ہے، لوگ دنیا کا پانی پیتے ہیں، یہاں کے مسلمان بڑے نام نکلان ہیں، ان کی زبان بلوچی اور غیر فصیح ہے۔ مصطفیٰ نے لکھا ہے کہ قنبر پور مکران کا سب سے بڑا شہر ہے۔ یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ قنبر پور مکران کا سب سے بڑا شہر ہے، اور اس کے اطراف و جوانب دود و درنگ ہیں، جو اسی سے متعلق ہیں۔

تیز ساحلی شہر ہے اور مکران اور اس کا قوامی بندر تھا، اسے مکران کے تیز ساتھ ملا کر تیز مکران بولتے تھے، اس کی آبادی اور علاقہ مکران سے نصف تھی، یہاں ہرے بھرے باغات تھے، اس کے سامنے مغرب میں عمان واقع تھا، تعلیم حالت میں تھا، طول البلد بیاسی اور دو ثلث درجہ، اور عرض البلد اٹھائیس اور دو ثلث درجہ ہے، یہاں کی دینی و علمی کیفیت ان الفاظ میں بیان کی جاتی ہے کہ یہاں پر اچھی اچھی رہا طین میں، جامع مسجد خوبصورت ہے، لوگ متوسط درجہ کے ہیں، نہ ان میں علم ہے اور نہ وسعت ظرفی ہے۔

کیسہ یا تاج مکران کے شہر شہروں میں سے ہے پہلے اسی میں مکران کا حاکم رہتا تھا قنبر اور تیز کے درمیان پانچ مرحلہ کا فاصلہ ہے اور خود مکران دونوں کے بیچ میں ہے، یہ بھی مکران کی بندرگاہ ہے، یہاں بہت سے باغات ہیں کیز اور پنجپور کے درمیان دو مرحلوں کا فاصلہ ہے۔

علاقہ مکران میں معمولی سا شہر تھا جو آٹھویں صدی تک مٹ چکا تھا، علامہ ذہبی نے کہیں المثنیٰ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

۱۔ احسن التقاسیم ص ۳۷۸۔ ۲۔ مسالک الممالک ص ۱۷۷۔ ۳۔ معجم البلدان ج ۲ ص ۱۹۳۔ ۴۔ معجم البلدان ج ۲ ص ۳۰۵۔ ۵۔ المثنیٰ الرجال ج ۲ ص ۵۵۲۔

خاشک یا خواش اسے مقدسی نے خواش اور یا قوت نے خاشک لکھا ہے، یہ بھی مکران کے مشہور شہروں میں سے تھا، اس میں ایک مسجد تھی جس کے متعلق لوگوں کا خیال تھا کہ یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مسجد ہے۔

اسرائیل اسے ازبیل بھی کہتے ہیں، بقول اصطخریٰ اربائل اور قبلی دونوں بڑے بڑے شہر تھے، ان کے درمیان دو منزل کا فاصلہ تھا، اور یہ دونوں شہر دہلی و مکران کے بیچ میں واقع تھے، اربائل سمندر سے نصف فرسخ کی دوری پر تھا۔

درگاہ (درگاہ) اس کے اور پنجپور کے درمیان تین مرحلہ کا فاصلہ تھا اور یہاں سے راسک تین مرحلہ پر تھا،

راسک مکران کی طرف حدود مکران کا ایک وسیع و عریض علاقہ تھا جسے خروج یا مدینہ الخروج کہتے تھے، یہاں خوارج کی بہت زیادہ آبادی تھی، گویا یہ علاقہ ان ہی کا تھا، اسی علاقہ کے مرکزی شہر کا نام راسک تھا، یہ پورا علاقہ گرم تھا۔

مکران کا ایک علاقہ بدران کے نام سے مشہور تھا، یہاں باغات اور گنے کے کھیت بہت زیادہ تھے، اور یہاں کی بنی ہوئی جنسائید دنیا بھر میں جاتی تھی، یہ پورا علاقہ بھی غار جینوں سے آباد تھا۔

علاقہ خنز زمان مقدسی نے لکھا ہے کہ علاقہ مشک سے متصل ایک اور علاقہ خوزان نامی پڑتلہ جو تین مرحلوں میں پھیلا ہوا ہے، یہاں باغات اور درخت کم ہیں مگر سرد و گرم دونوں موسموں کی چیزیں پائی جاتی ہیں۔

راہوق اور کلوان کے دو علاقے مقدسی نے لکھا ہے کہ راہوق اور کلوان دو علاقے ہیں جو ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اسیان دونوں کا تعلق مکران سے ہے، بعض لوگ راہوق کو منصورہ کا علاقہ قرار دیتے ہیں، یہاں بھلوں کی پیداوار کم ہے۔

۱۔ معجم البلدان ج ۳ ص ۳۸۸۔ ۲۔ احسن التقاسیم ص ۴۸۔



یہ تو ان لوگوں کا حال تھا جو شہروں اور آبادیوں میں رہتے تھے، میدانوں اور صحراؤں میں رہنے والوں کا حال اس سے بھی بُرا تھا، وہ لوگ بقول مقدس عراق کے گردوں کی طرح زندگی بسر کرتے تھے، ان میں جانٹوں کی آبادیاں زیادہ تھیں، جو کھجور کے چھیروں میں

طبعی حالات اور پیداوار اس دور کے مباحوں اور جغرافیہ نویسوں کے بیان کی روش سے  
مکران کا پورا علاقہ مجموعی اعتبار سے گرم ہے اور اس پر ریگستان، قحط اور معاشی تنگی غالب  
ہے، زمین کا اکثر حصہ صحرا اور بے آب و گیاہ ہے، نالے ندیاں بہت کم ہیں، البتہ مکران  
اور منصورہ کے درمیانی علاقے میں دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ندیاں بہتی ہیں، پورے  
علاقہ میں کھیتی باڑی کا دار و مدار برسات پر ہے، مکران کی زمین پتھر لی عراق کے بدائع یسی سنگلاخی  
زمینوں کے مانند ہے، البتہ لہوق، اراکلی اور قنبل کے علاقے نسبتاً سرسبز ہیں، یہاں  
بڑی بڑی چراگاہیں پائی جاتی ہیں، مویشیوں کی کثرت بھی ہے، اسی طرح خاص خاص شہروں  
اور علاقوں میں شادابی اور پیداوار ہے، چنانچہ تیز میں باغات اور درخت ہیں، جدوان میں  
باغات ہیں اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، مشکی میں کچھ باغات ہیں اور کچھ سرسبز مہم  
کے میوہ جات بھی پیدا ہوتے ہیں، خزران میں بھی ٹھوڑے بہت باغ ہیں، پنجپور اور کینر  
میں باغ زیادہ ہیں، سکوان کے علاقے میں بھی ٹھوڑے بہت میوے اور پھل پیدا ہوتے



رہتے تھے، ان کا ذریعہ معاش دیوانے سندھ سے نکلی ہوئی ندیوں کی بھیلیوں اور مرغابیوں کا شکار تھا، یہ دونوں چیزیں ان کی غذا تھیں۔

**صنعت و حرفت** علاقہ مکران میں فانیہ سازی .... بننے کے علاوہ اور کسی صنعت کا پتہ نہیں چلتا، یہاں کی فانیہ ہر جگہ سے اچھی ہوتی تھی، اور دنیا بھر میں بھی جاتی تھی، خاص طور سے علاقہ ہندوستان کی کئی کئی بہت زیادہ ہوتی تھی اور یہاں کی بنی ہوئی فانیہ مٹھائی، دنیا بھر میں بھی جاتی تھی، ہر جگہ کے مکران میں فانیہ سازی کے بڑے بڑے کارخانے رہے ہوں گے، یہاں کی صنعت کا ذکر یا قوت حموی نے یوں کیا ہے کہ تہمت مندان مکران میں ایک شہر تھا اس کے قریب ایک چارواں تھا جس میں نوسا در بنایا جاتا تھا۔

**تجارت** علاقہ مکران خشک و گرم ریگستانی اور پہاڑی تھا، یہاں نہ کوئی قابل ذکر پیداوار ہوتی تھی اور نہ ہی کوئی خاص صنعت و حرفت تھی کہ جہاں کی چیزیں دوسرے ممالک و مقامات میں برآمد کی جاتیں، البتہ فانیہ مٹھائی بہت منید .... یہاں کی خصوصی اور مشہور پیداوار تھی، جو پورے عالم اسلام میں ہر جگہ سے اچھی اور زیادہ ہوتی تھی اور دنیا بھر میں بھی جاتی تھی۔ اسی طرح نے علاقہ جدان کے متعلق لکھا ہے:

وس مستاق قسیمی جدان و بہا جدان نامی علاقہ میں فانیہ بہت فانیہ کثیر، و لخیل و قصب زیادہ پیدا ہوتی ہے، یہاں پر باغ اور گنے سکرو و عامۃ الفانیہ الذی کے کھیت ہیں، دنیا بھر میں جو فانیہ بھی دجملہ إلى الافاق منها الاشیا جاتی ہے وہ عام طور سے یہیں سے جاتی ہے العج عمل من ما حیۃ ما مسکان۔ کچھ مسکان بھی جاتی ہیں۔

یا قوت حموی نے فیروں دجنہور میں اس کی پیداوار اور برآمدات کا ذکر یوں کیا ہے:-

وفیہا الفانیہ، مسکان عجمالی یہاں فانیہ ہوتی ہے اور دنیا بھر میں بھی جمیعہ الدنیاء جاتی ہے۔

مکران میں سر بار نامی ایک شہر تھا، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں فانیہ بہت عمدہ اور بہت زیادہ تیار ہوتی ہے، بحری تجارت بھی مکران میں ہوتی تھی، تیز، مکران کی سب سے بڑی بندرگاہ تھا، ایک طرح کیز بھی یہاں کی بندرگاہ تھا، ان دونوں بندرگاہوں سے بحری تجارت ہوتی تھی، مکران کے تاجروں کا لباس عوام سے جداگانہ، عراق اور فارس کے لوگوں کے مانند تھا۔

**مکران کے علماء** مکران کا علاقہ اگرچہ ہر اعتبار سے گیارہواں تھا۔ اور یہاں کے لوگوں میں وحشت و بدادت عام تھی مگر یہاں کے لوگ مسلمانوں کے علوم و فنون سے بے بہرہ نہیں تھے، البتہ فیری اور چوٹی صدی کی علمی سرگرمیوں کا پتہ نہیں چلتا، مگر بعد میں یہاں کے اہل علم و فضل پیدا ہوئے جن کے تذکرے علامہ سخاوی نے انصوار الانساب میں کیے ہیں۔ خصوصاً آٹھویں صدی اھاس کے بعد یہاں بہت سے اہل علم پیدا ہوئے، یہاں کے محدثین علامہ اسلام میں صرف ایک عالم کا تذکرہ علامہ سخانی نے کتاب الانساب میں کیا ہے، یہ شخص محمد بن محمد بن سلیمان مکرانی ہیں، انہوں نے عراق کا علمی سفر کیا، پھر وہاں سے حجاز، بکرا، الاحسن محمد بن احمد بزاز سے حدیث کی تعلیم حاصل کی، اور اوران سے ابو القاسم سیرانی نے روایت کی ہے



(۵)

## دولت متغلبہ طوران

طوران (توران) کا علاقہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور امارت و خلافت میں فتح ہوا، سنان بن سلمہ بن محرز ہذلی نے قصدار کو فتح کر کے دو سال تک پورے سندھ پر حکومت کرنے کے بعد وفات پائی۔ سنان کے بعد جب مقامی باشندوں نے خروج و بغاوت کی راہ اختیار کی تو زیاد بن ابوسفیان نے منذر بن جابر و عبدی کو یہاں کا حاکم بنایا، جنہوں نے یوقان اور قیقان فتح کرنے کے بعد قصدار کو دوبارہ فتح کیا، اور قصدار میں سنان کے زمانہ کی یاد تازہ کر دی، سنان بڑے صاحب فضل و کمال اور خدا پرست جنگجو تھے، ان کے انتقال پر ایک شاعر نے یہ مرثیہ کہا تھا۔

حل بقصدار فاضحیٰ بہا فی القبر، ولم یقفل مع القافلین

سنان قصدار گئے تو کہیں کے ہو کر قبر میں مدفون ہو گئے اور لٹنے والوں کے ہمراہ لوٹ نہ سکے

لہ قصدار ما عسا بہا اسی فتی دنیا اجنت و دین

وہ رے قصدار اور وہاں کے لوگ دنیا کے لیے جا مت مرد کو انہوں نے چھپا لیا۔

طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء کربان و کرمان اور طوران یہ تمام علاقے خوارج کے

مقامی باشندوں نے اور مغرب سے نکل کر یہاں بھاری

جمعیت میں ہو گئے تھے، کربان و کرمان کے خوارج اپنے خزان و جوانب میں حملہ آور ہوتے

تھے اور ان کا مقابلہ فارس کے گورنر مہلب بن ابی صفور کی فوجوں سے رہا کرتا تھا، خواج



اور مہلب کی فوجوں کی ہائی معرکہ آرا نایاب بعض اوقات سال سال بھر رہا کرتی تھیں  
چنانچہ سترہ میں نجد بن فہر بن عبد اللہ بن حنفی خارجی نے نافع بن اوزق کی معیت میں  
بحرین، خطا، اور قطیف میں قتل و غارت کی گہرا بازی کی، نجد کے مقابلہ کے لیے سترہ  
میں بصرہ سے مصعب بن زبیر نے عبد اللہ بن عمر بنی کعبہ ہزار لشکر و کیر بکھریں بھیجا، نجد  
کو فتح ہوئی، اور اس نے عمان میں عطیہ بن اسود کو بھیجا، اپنا نائب مقرر کیا، عطیہ نے  
اہل عمان کو رام کر کے وہاں اپنا حاکم مقرر کیا، مگر بعد میں عمان میں ایک شخص نے حاکم کو قتل کر کے  
اپنا حاکم مقرر کر لیا، اس واقعہ کے بعد نجد اور عطیہ میں آنے والی فوجیں بکھریں راستے سے  
کرمان چلا آیا، جب فارس کے حاکم مہلب بن ابی صفہ کو خبر لگی تو اس نے اپنے محل کے مقابلہ  
کے لیے فوج روانہ کی، عطیہ شکست کھا کر جستان بھاگا، جب وہاں بھی پتہ نہ ملے تو سندھ  
کا رخ کیا، بالآخر مہلب کی فوجوں نے اس کو سندھ کے مشہور شہر قندابل میں قتل کر ڈالا اور  
قندابل اسوی خلافت سے حسب سابق وابستہ رہا، اس کے بعد عباسی خلافت کے ابتدائی  
دور میں یہاں کسی شور و شکاوت کا پتہ نہیں چلتا، مگر سندھ کے حدود میں یہ علاقہ خلافت عباسیہ  
سے کٹ گیا، اور متعدد دوسرے عرب نے اس پر قبضہ کر لیا، جن کو عباسی حاکم نے  
ختم کیا۔

قندابل پر دوسرے عرب کا قبضہ اور خلیفہ ابو جعفر منصور (۲۵۵ھ تا ۲۶۵ھ) نے  
عمر بن جبل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ سندھ پر ہشام بن عمرو ثعلبی کو مامور کیا، جس نے  
یہاں شاندار فتوحات کیں، نیز ہشام نے عمرو بن جبل کو بحری بیڑے کے ساتھ بارہ بھرتیج  
گجرات اور ہندوستان کے دوسرے علاقوں کی طرف بھیجا، جس نے کشمیر اور ملتان وغیرہ  
فتح کیے اور سب سے اہم کام یہ کیا کہ قندابل پر جن عرب خاندانوں نے قبضہ و ہجوم کے  
ذریعہ قبضہ کر رکھا تھا، ان کو وہاں سے نکال باہر کر کے اسے مرکز خلافت بغداد سے وابستہ کر دیا۔

بلاذری کا بیان ہے:

وكان بقندا ابل متغلبه من العرب قندابل پر کچھ عربوں نے غلبہ قبضہ کر لیا، عربوں  
فأجلاهم عنها۔ جمل نے ان سب کو وہاں سے نکال باہر کیا۔

اس کے بعد متول قندابل اور طومان کا پورا علاقہ خلافت عباسی کی عملداری میں رہا اور  
عباسی عمال و حکام یہاں کا انتظام کرتے رہے۔

قندابل پر محمد بن خلیل کا قبضہ، اور مگر خلیفہ معتمد (۲۸۱ھ تا ۲۸۵ھ) کے زمانہ  
عمران بن موسیٰ برکی کے ہاتھوں ان کا خاتمہ میں یا اس سے کچھ پہلے یہاں کے حالات میں پھر  
ابتری سی پیدا ہو گئی اور محمد بن خلیل نامی ایک شخص نے قندابل میں اپنی حکومت قائم کر لی  
جسے معتمد کی اجازت سے سندھ کے عباسی حاکم عمران بن موسیٰ بن یحییٰ بن خالد برکی نے  
نکال باہر کیا، اور اس کے ساتھیوں اور معاونوں کو گرفتار کر کے اپنے مرکز قندار میں روانہ  
کیا، بلاذری نے لکھا ہے:

شرأفی المنصورة، وصاد منها عمران منسوخ سے ہو کر قندابل گیا جو ایک  
والی قندابل وہی مدینہ تھی جہاں پہاڑی پرواق ہے، اس پر محمد بن خلیل نامی  
وہ شخص تھا کہ محمد بن الخلیل ایک شخص نے قبضہ کر رکھا تھا، عمران نے اس سے  
فقتا لکھ و فتح کیا، وحمل رکھا تھا، جنگ کر کے قندابل کو فتح کیا اور وہاں کے  
والی و قندار ختم سر پر ہورہ توگوں کو گرفتار کر کے قندار بھیجا۔

قندابل علاقہ طوران میں نہایت اہم مقام تھا، اور ہر اقتدار پسند کی نظر اس کی طرف  
اٹھتی تھی، اگر کوئی عباسی حاکم طاقت ور دیکھتا تو اس نے قندابل وغیرہ پر قبضہ کر کے اسے  
بغداد سے وابستہ کر دیا یا اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا، یا کبھی کسی دوسرے طاقتور نے  
قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، شاید اسی لیے قندابل کو اقلیم سندھ کی ولایت بدھ



کا دارالسلطنت بھی بنایا، غلبہ ہے کہ قنبدیل کا سرکاری تعلق پہلے بدو کے علاقہ سے رہا ہوگا۔ درجہ پرنسپل میں شامل ہوگا۔

قنبدیل سے محمد بن خلیل کے اہل و اقارب کے خاتمہ کے سیکڑوں اہل بند تک طوران کے علاقہ یا اس کے کسی شہر میں خروج و بغاوت کا ارادہ نہیں کیا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برکی اور اس کے بیٹے عمران بن موسیٰ برکی کی جہاد کے لیے اس کی انتظام نے ان اطراف کو خلافت سے متعلق کر کے ان کو بالکل محفوظ بنا دیا تھا، ۲۳ھ میں سندھ کے امی عالمی بن عباد نے اپنی جگہ موسیٰ بن یحییٰ کو مقرب کیا تو موسیٰ نے سب سے پہلے راجہ پال کو دیکھا جس نے عثمان بن عباد کے مقابلہ میں سرکشی کی تھی، نیز موسیٰ نے دوسرے جنگی و ملکی کارنامے انجام دیے اور اپنی حکومت کا اچھا نقش چھوڑا، ۲۳ھ میں موسیٰ نے انتقال کیا، اور اپنی جگہ اپنے بیٹے عمران بن موسیٰ کو سندھ میں چھوڑا، خلیفہ معتصم باللہ نے عمران کو ولایت و حکومت کا پروانہ دیا، عمران نے سب سے پہلے قیقان، دگیگان، قلات کے جاٹوں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، اور بیضا، نامی، ایک شہر آباد کے اسلامی فوجوں کے لیے اسے چھاؤنی بنایا، اور اس مرکز سے اطراف و جوانب کے سرکش علاقوں میں فوج کشی کی، پھر عمران، منصور ہوتا ہوا قنبدیل پہنچا، جہاں سے محمد بن خلیل کو نکال باہر کیا، اس کے بعد ساحلی علاقوں سے سندھری ڈاکوؤں کا جن کو مید کہتے تھے قلع قمع کیا، اس معرکہ میں تین ہزار ڈاکو جان سے مارے گئے، نیز اور کے ۳۱۰ دہیا کے کنارے پڑاؤ ڈال کر وہاں کے جاٹوں سے جزیہ وصول کیا، اور حکم دیا کہ جب کوئی جاٹ ہمارے سامنے حاضر ہو تو اس کے پاس ایک کتا ہونا چاہیے، اس کے نتیجے میں ایک ایک کتا پچاس پچاس دھہم میں بکنے لگا۔ عمران نے اور کے اطراف سے فارغ ہو کر جاٹوں کی مدد سے دوبارہ بحری ڈاکوؤں سے جنگ کی، ان کو زیر کرنے کے لیے سندھ سے ایک نہر نکال کر ان کے میدانوں اور آبادیوں میں بہایا، جس سے ان کے بننے کا پانی کھاری ہو گیا اس طرح وہ مجبور ہو کر قابو میں آ گئے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ عمران بن موسیٰ برکی نے اپنی قابلیت و طاقت اور حسن تدبیر سے اس علاقہ کو سیکڑوں سال کے لیے بالکل محفوظ بنا دیا تھا، چنانچہ اس پوری مدت میں علاقہ طوران پوری طرح مرکز خلافت ہند سے وابستہ رہا، مگر چوتھی صدی ہجری کے وسط میں پھر یہ علاقہ کمزور ہو گیا، اور اس پر طوائف الملوک کا دور شروع ہوا۔

اس دور میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء ۲۳ھ کے حدود میں مغیرہ بن احمد متغلب طوران مغیرہ بن احمد نامی ایک شخص سے ہوتی ہے جس نے اپنے اقتدار کو جائز قرار دینے کے لیے مرکز خلافت سے وابستگی رکھی اور طوران پر قبضہ کر کے خلیفہ کے نام کا خطبہ جاری کر دیا، اصطخری (۳۳۳ھ) نے طوران کے دارالسلطنت قصدار کے بیان میں لکھا ہے:

والغالب علیہا رجل یعرف قصدار ہا یک امی مغیرہ بن احمد کے نام سے بمعین بن احمد، یخطب للخلیفۃ مشہور ہے قابض ہے، وہ برائے نام خلیفہ کے نام فقط، و مقامہ تعریف بلکہ کانان کا خلیفہ پڑھتا ہے اور اس کا سفر کیرکانہ نامی مقام۔ اصطخری کے معاصر ابن حوقل نے صور الارض میں غالباً اسی کو معین بن احمد لکھا ہے، اور یقوت کوئی نے قصدار کے بیان میں اصطخری کی مذکورہ بالا عبارت نقل ہے مگر اس میں معین احمد ہے، اصطخری نے عمران سے معلوم ہوتا ہے کہ مغیرہ بن احمد نے طوران میں خود اقتدار و غلبہ حاصل کیا تھا، اس کی حکومت مددنی اور خاندانی نہیں تھی، نیز وہ اس سے پہلے کسی خاص شہرت کا مالک نہیں تھا، اس کی حکومت میں بالکل خود مختار اور آزاد تھا، البتہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر اپنے کو اس کا مطیع و امانتدار، اس نے ضولان کے مرکزی شہر قنبدیل اور قصدار سے الگ ایک تیسرے مقام کیرکانہ کو اپنا مستقر بنایا جیسا کہ منصور مانتان اور عمران کے اکثر متغلب حکمران اپنی سلطنت کے مرکز کو اپنے لیے جانتے تھے۔



کو اپنا مستقر بناتے تھے، اور انکی نظام کا تعلق مرکزی شہر سے رکھتے تھے، خلیفہ کے نام کا خطبہ اور مرکز خلافت سے وابستگی جاتی ہے کہ کئی دوران احمد غازی نہیں تھا، بلکہ اہل سنت والجماعت میں سے تھا۔

ابوالقاسم بصری **منیرہ بن احمد** کے بعد دوران میں ابھرا، کا ایک شخص ابوالقاسم نامی مکران ملتا ہے، جو حکومت کی صلاحیت کے لحاظ سے خود مہر کے باوجود بادشاہ، قاضی اور فوجی افسر سب کچھ تھا اس کا تذکرہ ابن حوقل (دستخط) نے دوران کے بیان میں ان الفاظ میں لکھا ہے:

بحکمہ علیہا من اجل من اهل البصرة، طونک پراہل بصرہ میں سے ایک شخص جو تمام اسمہ ابوالقاسم، وھوالحاکموالقاسم نامی حکومت کرتا ہے، وہی حاکم بھی ہے قاضی و امیر الجیوش، ومع هذا لا یفرق بھی ہے اور فوج کا امیر بھی ہے، اس کے باوجود بین الثلاثہ والعشرۃ کی حالت کا ملایہ ہے کہ تین ہفتوں میں تیز نگ نہیں کر سکتا۔

ابن حوقل کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوالقاسم بصری حاکم طوران کا منیرہ بن احمد سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ اس نے بھی خود طوران پر اپنا اقتدار حاکم حکومت قائم کی تھی اور انتہائی جاہل ہونے کے باوجود وہی سب کچھ تھا، اس کی حکومت میں کوئی دم نہیں تھا مگر چونکہ یہاں کے لوگ غیر متدین تھے اور قبائلی زندگی بسر کرتے تھے اس لیے وہ اندھوں میں گمانا جا رہا تھا۔ ویسے کہنے کے لیے اس کی حکومت میں محکمہ قضاء بھی تھا، اس کی اپنی فوجیں بھی تھیں، ابوالقاسم بصری اور اس کی حکومت کی مثال آج کل کے ان امراء و شیوخ کی تھی جو قطیف عربی اور مستعمرات عدن میں حکومت کرتے ہیں ان کی اپنی فوج بھی ہے قلعہ بھی ہے، اور داخلی قوانین بھی ہیں، مگر درحقیقت ان کے ہاتھ میں کچھ نہیں ہے بلکہ بہت سے امراء و

شیوخ کے بدن پر سیدھے کپڑے تنگ نہیں ہیں اور نہ وہ لکھنا پڑھنا جانتے ہیں بلکہ بطاوی اعتبار نے ان کو سب کچھ بتا رکھا ہے،

ایک عادل و متواضع بادشاہ **مقدسی بشار** کا جس نے اپنی کتاب احسن التقاہیم ۳۳۵ میں لکھی ہے قزدار و قضاہ کا سلطنت طوران کے بیان میں لکھتا ہے کہ اس شہر کے دو حصے ہیں، درمیان میں خشک وادی ہے، ایک حصہ میں دارالسلطنت ہے اور اسی میں قلعہ ہے، اور یہیں بادشاہ بھی رہتا ہے جو عادل و متواضع ہے۔ و سلطان احمد عادل، متواضع ہے۔ یہاں کا بادشاہ عادل اور متواضع ہے۔

یہ بادشاہ ابوالقاسم بصری کے بعد تھا اور بہت ہی عادل اور متواضع تھا، اس کا قیام قزدار (قضاہ) میں تھا جو طوران کا دارالسلطنت تھا، دور ثانی کے متغلبین میں پہلے حاکم منیرہ بن احمد نے کیرکانہ کو اپنا مرکز بنایا تھا، دوسرے حاکم ابوالقاسم بصری کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی اور تیسرے مکران نے طوران کے قدیم دارالسلطنت قزدار کو اپنا مستقر بنا کر وہیں شاہی محل اور قلعہ بنایا، اور اس میں مستقل حکومت اختیار کی۔ اس سے ماننا ہوتا ہے کہ اس کا زمانہ امن و عافیت اور اطمینان و سکون سے گزرا اور اس نے باقاعدہ شاہی اعزاز میں حکومت کی،

ایک خلیفہ غازی **یا قوت حموی** نے معجم البلدان میں ایک واقعہ بیان کیا ہے جس کا تعلق قزدار سے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چوتھی صدی کے آخر میں قزدار پر کچی غازی کی حکومت تھی جو خارج کا مدعی شیعہ بھی تھا اور اس کے دور میں خواجہ کو یہاں بڑی شان و شوکت حاصل تھی یا قوت نے قاضی ابو علی تنوخی کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ قاضی ابو علی سے منیرہ بن احمد بن الحسن بن لطیف نے بیان کیا ہے۔



قال کنت مجتازا بسلطنة قزدا و سالی  
سرستان و مکران و سکان  
یسکنها الخلیفة من الخوارج  
و هی بلد هم و داس هم و ان  
قزدا و سالی

قاضی ابوطی ثوخی کا انتقال ۳۸۵ھ میں ہوا، اور ابومنہاسر نے اس سے یہ واقعہ اس سے پہلے  
بیان کیا تھا، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ خوارج کا خلیفہ جو قحطی کے بعد قزدا و سالی میں حکومت  
کرتا تھا، یہ پورا واقعہ دوسری جگہ آ رہا ہے میں سے معلوم ہو گا کہ اس کے دور حکومت میں  
طوران کے عام حالات نہایت اچھے تھے اور وہاں کے خوارج اپنے معتقدات و اعمال پر ہمت  
سے جھے ہوئے تھے، اس خلیفہ خارجی کے تذکرے کے موقع پر یہ واقعہ مناسب ہے کہ  
۳۸۵ھ کے حدود میں امیر طغان نے ثبت پر قبضہ کر لیا اور جب ایک دوسرے امیر ابوزور  
نے اس پر قبضہ کرنا چاہا تو امیر طغان نے سبکتگین کو مدد کے لیے پکارا اور طاعت و باجگذاری کا وعدہ  
کیا، چنانچہ سبکتگین نے امیر طغان کی مدد کے تحت فتح کیا، اس کے بعد قصدار پر قبضہ  
کر کے یہاں کے بادشاہ کو سامانی بادشاہ کا مطیع و باجگزار بنایا۔ ابن خلدون نے لکھا ہے،  
و سار الی قصدار من وراثتها سبکتگین وہاں سے قصدار کی طرف بچے سے آیا اور  
فہم لکھا و نقبض علی صاحبها، شہر یہاں کے بادشاہ کو گرفتار کر کے ملک پر قبضہ کر لیا  
اعادہ الحاکم علی مال یودیہ و پھر اسے اس شہر پر حکومت دے دی کہ وہ ایک  
طاہتہ ببذلہا لہا

اس زمانہ میں سبکتگین ملوک سامانیہ کی طرف سے ہندوستان میں جنگ کر رہا تھا، چنانچہ  
اسی سال ۳۸۵ھ میں امیر نوح بن منصور سامانی نے سبکتگین کو ہندوستان سے بلا کر  
خراسان کا حاکم بنایا، قصدار پر سبکتگین کی یہ پوزیشن ہو سکتا ہے کہ اسی خلیفہ خارجی کے

دور حکومت میں ہوئی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی دوسرا حاکم رہا ہو۔

سبکتگین نے ۳۸۵ھ میں سامانی حکومت  
ایک ملک قصدار و معاصر سلطان محمود غزنوی کی ماتحتی میں قصدار کے ایک حکمران  
سے خراج وصول کیا اور اس کو مطیع بنایا اور اس کے بیٹے سلطان محمود غزنوی نے اپنی سلطنت  
میں شکمہ میں قصدار پر فوج کشی کر کے فتح پائی، اور وہاں کے سلطان کو اپنا مطیع اور باجگزار  
بنایا، ابن اثیر نے شکمہ کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس سال ۳۸۵ھ میں سلطان محمود  
غزنوی نے قصدار اور اس کے بادشاہ پر فتح پائی، اس کا سبب یہ ہوا کہ قصدار کے بادشاہ  
نے طراج کی ایک خاص مقدار اکٹھے کر سلطان محمود سے صلح کی تھی، مگر بعد میں اس نے حوکہ  
میں بڑھ کر کہ اس کا ملک بہت محفوظ ہے اور اس کا راستہ پیاری اور تنگ ہے خراج  
کی ادائیگی بند کر دی اور ساتھ ہی سلطان محمود کے مقابلہ میں ایک خاں سے پناہ چاہی،  
چونکہ ایک خاں ماوراء النہر کے بادشاہ سلطان محمود کا خسر تھا، اس لیے وہ ایک خان کے  
علاقہ سے گذرنے کے خیال سے قزدار پر حملہ کرنے سے باز رہا تھا، مگر جب سلطان محمود  
اور ایک سلطان بن بن ہو گئی تو اس نے قزدار کے سلطان کی سرکوبی کا عزم لیا اور کر لیا  
اور تباری کر کے لے گیا، اور اس کے ارادے سے ٹھکنے والا ہے، اس طرح وہ جمادی الثانی  
شکمہ میں قزدار کی طرف بڑھا، اپنی فوج کے ساتھ راستے ہی میں تھا۔  
کہ قزدار کے بادشاہ کو اس کی آمد کی خبر مل گئی مگر اس کا کچھ بس نہ چل سکا  
اور راتوں رات سلطان کی فوجوں نے اسے چاروں طرف سے گھیر لیا، مجبوراً اس نے سلطان  
محمود سے امان چاہی، سلطان نے امان دیدی، اور خاں کی جس قدر رقم اس کے یہاں  
باقی تھی، سب کو وصول کیا، اس کے بعد سلطان قزدار کو جب سابق حکومت دے کر  
غزنین واپس چلا آیا۔



اس کے بعد بہن پھر طویل و قصدار کے کسی حکمران کا نام و نشان نہ مل سکا، البتہ ۱۱۳۸ھ میں غیاث الدین غوری کے ہاتھوں طوران کی حکومت کے خاتمہ کا حال ملتا ہے، ظاہر ہے کہ اس ستر سالہ مدت میں یہاں اور بھی حکمران گذرے ہوں گے مگر ان سب کو ہم ان کے نام تک سے واقف نہیں۔

طوران سے دولت متغلبہ کا غیاث الدین <sup>مکران کی دولت معدنیہ کے بیان میں</sup> غوری کے ہاتھوں ۱۱۳۸ھ میں خاتمہ ہوا۔ <sup>پھر غیاث الدین غوری سلطنت کے</sup> پھر شکوہ حکمران ابوالفتح غیاث الدین غوری نے مکران اور طوران کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، مگر ابن خلدون نے مکران کے بجائے کرمان کو کر س کی بے جہت توجیہ کی ہے۔ وہ درحقیقت وہ مکران ہی ہے اسی طرح ابن خلدون نے طوران کو شتوران اور سنوران لکھا ہے حالانکہ وہ بھی طوران ہی ہے جسے فارسی میں توران بھی لکھا اور کہا جاتا ہے، شتوران کوئی ملک اور علاقہ نہیں ہے، ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ۱۱۳۸ھ میں غیاث الدین غوری غلجی اور فرغانی فوجوں کو لے کر پہلے غزنین گیا اور وہاں سے کامیاب ہو کر کرمان و شتوران (دکران و طوران) پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور ہندوستان کے درمیان واقع ہے، اور یہ مشہور ملک کرمان نہیں ہے، پھر غیاث الدین یہاں سے لاہور گیا۔

مکران میں جس طرح حکومت حکومت تھی اور اس کے علاقہ میں <sup>مقبوضہ ایل</sup> مگر بن رجار نامی ایک مستقل حکمران حکومت کرتا تھا، اسی طرح طوران میں ایک علاقہ ایل تھا جس کا حکمران کوئی ایل نامی شخص تھا جس کے نام سے یہ جاگیر یا پھر حکومت مشہور تھی، اصطخری نے لکھا ہے،

ایل اسم رجل تغلب علی هذا الکوردہ ایک شخص ایل جو اس علاقہ پر غالب آگیا قاعدہ

فنسبت الیہ۔ علاقہ اسی کے نام سے ایل مشہور ہے۔

علاقہ ایل میں مسلمانوں اور یہودیوں کی آبادی تھی، کبھی باڑی بہت کم تھی، آبپاشی کے بغیر یہودیوں کی پیداوار کی کاشت ہوتی تھی، ویسے مجموعی طور سے یہ پورا علاقہ سرسبز و شاداب تھا، یہاں انگریز بھی پیدا ہوا تھا اور مویشی بھی پائے جلتے تھے، معلوم نہیں یہ ایل کون شخص تھا، بظاہر یہ ماوراء النہر کا حکمران ایک خان معلوم ہوتا ہے، جس کی قصدار کے ایک حاکم سے دوستی تھی اور جب اس نے سلطان محمود غزنوی سے سرکشی کی تو اسی پر اعتماد کیا تھا اور سلطان اس کے مقبوضہ علاقہ سے گذرنا نہیں چاہتا تھا کہ قصدار کے کسرش حکمران کے خلاف تادیبی کارروائی کرے، مگر جب ایلک خان اور سلطان محمود میں ناچاقی ہو گئی تو سلطان نے اس پر حملہ کیا۔

طوران کے اہل و سلاطین کے حالات سے اندازہ ہوتا <sup>اہلے طوران کا نظام حکومت</sup> ہے کہ شروع سے آخر تک ان کے یہاں نہ کوئی ذخیرہ حکومت تھی اور نہ کوئی باقاعدہ حکمران تھا، بلکہ اس دشوار گزار علاقہ میں جس شخص کا بس چلتا تھا اپنی حکومت قائم کر لیتا تھا، اور چونکہ یہ علاقہ نہایت غیر متحدانہ اور یہاں کے باشندے نہایت فاجر تھے، جن کے نزدیک فتنہ و فساد اور خرد و بغاوت گناہ کبیرہ اور موجب کفر ہے، اس لیے وہ کسی حکمران اور متغلب سے تعرض نہیں کرتے تھے، بلکہ ہر دور میں خاموش رہتے تھے، اس صورت حال نے طوران میں کوئی باقاعدہ، منظم، اور متحد دار حکومت نہ بننے دی۔

یہاں کے متغلبین کے دلوں میں ایک وجہ جس میں روسائے عرب قذراہل قابض ہو گئے تھے جن کو عمان بن موسیٰ برقی نے فتح کیا، اس کے بعد محمد بن خلیل نے قبضہ کر کے اپنی حکومت کھڑی کی، اس دور کے بعد سینکڑوں سال تک علاقہ طوران میں کوئی فتنہ برپا نہیں ہوا، بلکہ یہ علاقہ براہ راست خلافت عباسیہ سے



مربوطہ متعلقہ

اس کے بعد دھرم اور مغیرہ بن احمد کے اقتدار سے ۳۳۳ھ کے حدود میں شروع ہوا، جو ۳۳۴ھ میں سلطان خدایت الدین غوری کے حملہ پر ختم ہوا، یہ تقریباً ایک سو تیس سالہ دور مختلف افراد کی حکمرانی میں گذرا یہاں نہ مملوئی اور خاندانی حکومت بن گئی، اور نہ کوئی باقاعدہ نظام حکومت جاری ہو سکا، اس دور کے حکمران مغیرہ بن احمد نے برائے نام جناسی خلیفہ سے تعلق رکھ کر اس کا خطبہ پڑھا، مگر اس میں یہ بات بھی نہیں پائی جاتی، بلکہ ان میں سے بعض ایسے سکتھین کے ذریعہ غوریاں کی سامانی حکومت کے باوجود بنے، پھر غوری سلطنت میں سلطان محمود کے ماتحت و مطیع رہے حتیٰ کہ غوری سلطنت کے کھنڈر پر جب غوری حکومت بنی تو طوران سے یہ دور بھی ختم ہو گیا، اور یہ علاقہ دولت گویہ کا ایک حصہ بن گیا۔

ان حالات میں مملکت طوران کے اندر کسی قابل ذکر ترقی کا پتہ نہیں چلتا، نہ حکمرانوں نے کوئی نمایاں کام انجام دیا اور نہ عوام میں خیر و خوبی پیدا ہو سکی، حتیٰ کہ دینی و ملی میدان میں بھی کوئی خاص سرگرمی نظر نہیں آتی، حالانکہ یہ دور اسلامی علوم و فنون کا دور بہار تھا اور مسلمانوں کی بستیاں علم اور اہل علم کے وجود سے معمور تھیں، البتہ پانچویں صدی میں جبکہ یہ دور هجوم و تغلب ختم ہوا، یا کمزور پڑا تو یہاں سے بھی سندھ کے دوسرے علاقوں کی طرح اچھے اچھے فضلاء روزگار رائے اور قصدار کی سرزمین نے اپنے جاہل گے، چونکہ یہ علاقہ خوارج کا تھا، اس لیے یہاں کے حکمران بھی خارجی تھے، الایہ کہ ان میں سے کسی کے خارجی نہ ہونے کی صریح دلیل مل سکے،

## حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات

عرب جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کے بیان کے مطابق سندھ کا پہلا صوبہ کرمان سے

متصل مکران تھا، اس کے بعد طوران، دوران، پڑتانا، پھر سندھ خاص اور ملتان وغیرہ تھے طوران کے مغرب میں کرمان کا ملک اور بستان کار گیستانی علاقہ تھا، مشرق میں بوفارس شمال میں بلاد ہند اور جنوب میں کرمان اور بلوچستان کا درمیانی صحرا واقع تھا، یہ حدود واقع میں ہوں یا نہ ہوں، باہر کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں نے اپنے علم و معلومات کی بنا پر یہی لکھا ہے، اصطخری کے بیان کے مطابق صوبہ طوران میں حسب ذیل شہر اور مقامات تھے، محالی، کیز، کانان، سورہ اور قصدار۔ اور مقدسی نے یہ مقامات اور شہر بتائے ہیں، دار السلطنت قزدار، قصدار، قندابل، بجزو، جزدو، کزڈ، کالان، خوزی، رستا کہن، رستاق روڈ، موردان، رستاق، ماسکان اور کمر کوڑ۔ ان میں سے بعض مرکزی اور مشہور مقامات کو ہم تفصیل سے بیان کرتے ہیں تاکہ ان کے ضمن میں مملکت طوران کے عام حالات پر بھی روشنی پڑ سکے۔

یہ طوران کا قدیم دار السلطنت اور مرکزی شہر تھا، اسے قصدار اور قصدار، یا قزدار قزدار دونوں لکھتے ہیں، حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں سنان بن سلمہ بن محرز نے فوج کیا تھا، مگر ان کی وفات کے بعد مقامی باشندوں نے بغاوت کی جسے منذر بن جابر دعویدار نے آکر فرو کیا،

قصدار بہت معمولی شہر تھا، اس کا محل وقوع بھی کچھ زیادہ مناسب نہیں تھا، ابن حوقل نے بیان کیا ہے کہ قزدار کالان کے بلند ایک چوٹا سا قلعہ ہے، جسکی وسعت بہت کم ہے اور اطراف میں چھوٹے چھوٹے باغات ہیں۔

مقدسی نے لکھا ہے کہ قزدار طوران کا مرکزی مقام ہے جو صحرا میں بول آباد ہے کہ بچ شہر میں ایک خشک وادی واقع ہے جس میں پانی نہیں ہے، وادی کی وجہ سے آبادی دو حصوں میں منقسم ہے، ایک حصہ میں شاہی محل، اور دوسرے حصہ







تجارت و ارزانی اور خوشحالی طومان کا علاقہ اگرچہ پہاڑی اور صحرائی تھا، لیکن تجارت کام مرکز تھا، چنانچہ شہر قصد ارکا ایک حصہ جو بودین کے نام سے مشہور تھا، تجارتی کاروبار کا مرکز تھا، یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی، تاجروں کے مستقل بنگانات، مال گودام اور سامان تجارت تھے، خراسان، ایران، کرمان اور ہندوستان کے تاجروں اور سوداگروں نے کاروبار کے سلسلے میں یہاں آتے جاتے اور قیام کرتے تھے، حالانکہ یہاں پانی کی عدم شکایت تھی، اس کے باوجود غیر ملکی تاجر آتے جاتے تھے، کیونکہ یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی۔

پورے علاقہ میں عام طور سے ارزانی تھی، اور ہر قسم کی چیزیں سستے داموں ملتی تھیں یہاں کی برآمدی اشیاء میں فانیہ مٹائی نہایت عمدہ اور مشہور تھی، اور دوسرے ممالک کو جاتی تھی، اس علاقہ میں پیدوار کی کمی کے باوجود چیزوں کی کثرت اور ارزانی کا حال یہ تھا کہ عام حالات میں ایک کچی یعنی چالیس سیر گہوں چار درہم سے آٹھ درہم میں ملتا تھا یہاں پر مٹی سیر کا رواج تھا، ایک اور سپاند لاج تھا جسے کچی کہتے تھے اس میں چالیس سیر گہوں کا تھا۔

طومان کی حکومت نے اپنے یہاں کے درآمدی برآمدی سامان تجارتی اشیاء پر محصول تجارت پر محصول عائد کیا تھا، جب باہر سے کوئی مال آتا، یا باہر جاتا تو ایک بار دکان پر چار درہم وصول کیا جاتا تھا، ایک غلام پر صرف داخلہ کے وقت بارہ درہم لے جاتے تھے، اگر کوئی مال ہندوستان سے آتا تو ایک بوجہ پر بیس درہم محصول ہوتا تھا اور اگر سدرہ کے اطراف سے تجارتی سامان طومان سے داخل ہوتا تھا تو اس کی قیمت کے حساب سے محصول لگتا تھا، چیلے پر ہر ایک درہم محصول تھا اور ان محصولوں اور ٹیکسوں سے وہاں کی حکومت کو سالانہ دس لاکھ درہم کی آمدنی ہوتی تھی، مقصدی لے لکھا ہے، دخل ذلك في كل سنة ألف ألف اس طرح کی آمدنی ہر سال دس لاکھ درہم ہوتی تھی،

فانیہ مٹائی کے فنیہ پائید کا معنی ہے، یہ ایک قسم کی مٹائی کا نام ہے جو شکر جو کے نشاستہ اور ترنجبین سے بنائی جاتی تھی۔ کتاب الافلا الفارسیہ العربیہ میں ہے:

افانیہ "معرب پائید" و هو فانیہ پائید کا معرب ہے یہ مٹائی کی ایک نوع من العلوایض من المکسوتی کہ ہے جو شکر جو کے آٹے اور ترنجبین سے اشعیر والترنجبین بنائی جاتی ہے۔

آج بھی مکران سے متصل عرب علاقہ مسقط میں معمولی ترنجبین کے ساتھ یہ حلوہ بنایا جاتا ہے، بمبئی کا باوامی حلوہ بھی بڑی حد تک فانیہ سے ملتا جلتا ہے۔ اسی طرح بنگال، خوزی، رستاکن، رستاق روض، موردان، اور تہران اور دیگر مقامات مقامات تھے جن کا تعلق مملکت طوران سے تھا، مکران کے حالات معلوم نہ ہو سکتے ہیں، ان مقامات سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ مملکت بھی وسیع و عریض تھی،

صوبہ طوران مجموعی اعتبار سے خشک و گرم تھا، اور یہاں طبعی حالات اور پیداوار کی زمین پہاڑی اور ریگستانی تھی، مکانات عام طور پر مٹی کے تھے، پانی کی تکلیف تھی، دریا اور ندیاں بہت کم تھیں، البتہ قزدار، کزدار اور کیزکانان، سرسبز شاداب تھے، مقدسی نے قصد ارکے بارے میں لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز و شاداب ہے، قیمتیں سستی ہیں، یہاں انگور پیدا ہوتا ہے، اور مختلف موسموں کی چیزیں ہیں، البتہ مغلستان نہیں ہے، کزدار اور کیزکانان میں ندی ہے، کزدار میں کنوئیں اور کھیت ہیں، کھیتی باڑی ہر سات کے پانی پر ہوتی ہے۔ باوجودیکہ پورا علاقہ طوران خشک و گرم ہے مگر کزدار بہت ٹھنڈا ہے، اصطخری نے کیزکانان کے متعلق لکھا ہے کہ اس کے اطراف و جوانب سرسبز و شاداب ہیں، ارزانی خوب ہے، انگور، انار اور ہر قسم کے سردوسم کے میوے پائے جاتے ہیں، گنے کے کھیت ہیں اور فانیہ یہاں جیسی کسی جگہ نہیں بنتی۔



درہنم، یا خذہ علی تاریل العیشو جے سلطان خسر کے نام پر وصول کرتا تھا۔

مقدسی کا یہ بیان ۳۵۳ھ سے پہلے کا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت یہاں پر نہایت منظم اور باقاعدہ حکومت تھی۔

**آبادی طرز زندگی اور لباس** مکران کی طرح علاقہ طوران میں بھی خارجی مسلمانوں کی آبادی تھی۔ یہاں کی مسلم آبادی پر غالب تھے غیر مسلموں میں عام طور سے بدھ تھے، آبادیوں کے باشندے کچھ زیادہ سب و متحمل نہیں تھے اور ریگستانوں کی آبادی وحشی طرز زندگی بسر کرتی تھی، انھوں کے پیر میں رہ کر صید و شکار کرتی تھی، مسلمانوں اور ہندوؤں وغیرہ کے لباس میں کوئی فرق نہیں تھا، اسطری نے لکھا ہے:

وزنی المسلمین والكفار بھاواحد لہان کے مسلمانوں اور کافروں کا لباس اور سر کے فی اللباس وارسال الشعر کوبلایم بال بڑے عالمانہ اور نکانے کا طریقہ ایک ہی تم کا تھا الامراء والمیاز، لشدة الحر بیلہ انہم ان کا علم لباس چادر اور تہ بند تھا، کیونکہ ان کے پہن گری بڑی سخت ہوتی ہے۔

یہاں کی زبان کے متعلق کوئی تصریح نہیں ملتی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مکران کی طرح یہاں بھی مقامی زبان کے علاوہ بلوچی اور فارسی بھی جاتی تھی اور عربی کا رواج نہیں تھا، ورنہ اس کی تصریح ملتی جیسا کہ ملتان و منصورہ کے بارے میں ملتی ہے، نیز یہاں کی زبان وحشی اور غیر فصیح تھی۔

**دینی اور اخلاقی حالت** پورے علاقہ طوران میں، خوارج کا غلبہ و قبضہ تھا اور عام طور سے حکمران خارجی ہوا کرتے تھے، ان کے خاص خاص معتقدات کی بنا پر عوام اور حکمران دونوں طبقوں میں مذہبی تشقت و تصلب پایا جاتا

لہ اصن التقایم ص ۱۴۸ تا ص ۱۴۵۔ ص ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

تھا، اس کے باوجود یہاں امن و امان تھا اور دینی و اخلاقی قدریں پورے علاقہ میں موجود تھیں، ذیل کا ایک واقعہ ان باتوں کو اچھی طرح واضح کر رہا ہے اور اس میں پورے علاقہ کی آئینہ داری ہے:

**قاضی ابوعلی تنوخی کا بیان** قاضی ابوعلی تنوخی متوفی ۳۸۳ھ نے لکھا ہے کہ فرقہ ہاشمیہ کے معتزلی محکم و فلسفی ابو الحسن بن لطیف نے مجھ سے بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ قزوین کے علاقہ سے گذر رہا تھا جس میں خوارج کا خلیفہ مقیم تھا، اور قزوین خوارج کا وطن اور شہر ہے میں نے ایک گاؤں میں ایک بوڑھے درزی کو دیکھا جو ایک مسجد میں تھا، میں نے اس کو اپنے کپڑوں کی ایک گٹھری دی اور کہا کہ اسے حقاً سے رکھ دو، اس نے مجھ سے کہا کہ مسجد کے محراب میں رکھ دو، میں رکھ کر باہر تروڑ کے ایک کھیت میں چلا گیا، ان دنوں میری صحت ٹھیک نہیں تھی، میں نے کھیت سے ایک تروڑ خرید کر رکھا یا، جس سے فوراً بخاریں مبتلا ہو گئیں اور رات بھر اسی کھیت میں پڑا رہا، اس دیش میں کسی آدمی نے مجھ سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا۔ جب طبیعت سنبھلی اور دوسرے دن مسجد میں گیا تو کچھ دروازہ کھلا اور درزی غائب ہے اور کپڑوں کی گٹھری اسی طرح محراب میں پڑی ہے، میں نے سوچا کہ درزی کس قدر جاہل ہے کہ میرے کپڑے اسی جگہ چھوڑ کر چلا گیا، پھر خیال آیا کہ راستہ کو اپنے ساتھ لیتا گیا ہوگا اور پھر صبح کو لا کر رکھ گیا ہوگا، ابھی میں اپنے سامان کی جانچ پڑتال کر رہی رہا تھا کہ درزی آگیا، میں نے کہا تم میرے کپڑے یہیں چھوڑ کر چلے گئے تھے؟ اس نے پوچھا کیا کوئی تم کو گم ہو گئی ہے، میں نے کہا نہیں، اس نے کہا تم نے یہ کیوں پوچھا؟ میں نے کہا کوئی خاص بات نہیں ہے، میں یوں ہی دریافت کر رہا تھا، درزی نے کہا کہ میں ان کپڑوں کو رات میں چھوڑ کر چلا گیا تھا، اس پر میں اس سے الجھتا رہا اور وہ ہنسی میں ٹانٹا رہا، پھر میں نے کہا کہ تم لوگوں نے گندی باتوں اور گریے اخلاق کی عادت ڈال رکھی ہے۔ تو لوگوں کو غور و خفا بلا تکلف نہیں ہوتی ہے جہاں



چوری اور خیانت کے واسطے ہم اپنے یہاں ان باتوں کو جانتے تک نہیں، اگر تہارا  
 کپڑا یہاں پٹا پڑا ہوا ہو جائے تب تک اسے کوئی نہیں پوچھتا، اگر تم مشرق و مغرب کا  
 چکر کاٹ کر آؤ تب بھی یہ کپڑا اسی محبوب میں لگے گا، ہم لوگ چوری اور فتنہ و فساد نہیں  
 جانتے اور نہ تمہارے یہاں کی طرح ہمارے یہاں برائیاں پائی جاتی ہیں، کسی کئی سال  
 کے بعد جب اس قسم کی کوئی بات ہو جاتی ہے تو ہم اسے کسی بھی اور پردہ سی کی حرکت  
 سمجھتے ہیں اور جب ہم اس کی حجتیں لگ جاتے ہیں تو اسے کچھ کھینچ کر دیتے ہیں، اور  
 اس کے جواز و تاویل کے لیے اس پر کفر کا حکم لگاتے ہیں، یہاں فتنہ و فساد کرنے والا قتل  
 دیتے ہیں، دواخرج کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب کا فر ہو جاتا ہے اور چوری اور فساد  
 گناہ کبیرہ ہے، اور نہ اپنے مسلک کے مطابق اس کا ہاتھ کہنی سے کاٹ دیتے ہیں اور  
 سے تم کو ہمارے ملک میں کوئی برائی نظر نہیں آئے گی، ابوالحسن بن طیف کا بیان ہے کہ  
 اس واقعہ کے بعد میں نے مختلف طریقوں سے قصدا کے لوگوں کے حالات معلوم کیے تو واقعی  
 درزی کی بات بالکل صحیح مکی یہاں تک کہ لوگ راتوں کو گھروں کے دروازے تک بند  
 نہیں کرتے، اور بہت سے مکانات میں تو دروازے ہی نہیں لگے ہیں، البتہ کہتے، بکری  
 وغیرہ سے حفاظت کے لیے کوئی ترکیب کرنی جاتی ہے۔

اس فقہ سے طوڑان کے امن دانان، اخلاق و عادات اور عوام کے دینی حالات پر  
 اچھی خاصی روشنی پڑتی ہے،

طوڑان کے پورے دور طوائف الملوکی میں کسی قسم کی علمی اور تعلیمی  
 دینی علوم اور علماء سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، چونکہ یہاں شروع ہی سے خارجی ملمان  
 آباد تھے اس لیے ان کے عقیدے کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ  
 ادا ہوتا رہا، اور جرائم و معاصی پر کڑی نظر رہی، جس کی وجہ سے عوام کی دینی حالت

نسبتاً اچھی تھی، مگر اس دور میں نہ کسی درس گاہ کا پتہ چلتا ہے اور نہ کسی عالم کا حال ملتا ہے  
 البتہ اس کے بعد جب سلطنت میں غیاث الدین غوری کا زمانہ آیا تو علم اور اہل علم کے نام  
 و نشان کثرت سے ملنے لگے۔ پھر بھی یہ دور علم اور اہل علم سے خالی نہیں تھا، اور متعدد علماء  
 فضلاء یہاں گزرے ہیں۔

رابعہ بنت کعب قزدار یہ  
 رابعہ بنت کعب قزدار یہ  
 محاسن میں ہے، یہ خاتون شاعر تھی اور عربی و فارسی میں  
 اشعار کہتی تھی، ابن حوقل نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔ یہ چوتھی صدی ہجری  
 میں گذری ہے،

حضرت امام ابو محمد جعفر بن خطاب قصدا ری  
 ابو محمد جعفر بن خطاب قصدا ری  
 رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے فقیہ اور عابد  
 زائد ہنگ تھے، ان کا مولد و منشا قصدا تھا، مگر بعد میں مستقل قیام خراسان کے  
 شہر بلخ میں اختیار کر لیا تھا، ان کے شیوخ حدیث میں ابو الفضل عبد الصمد بن  
 محمد بن سعید عالمی، اور تلامذہ میں ابو الفتوح عبد الغافر بن حسین بن علی کا شغری ہیں  
 جو کہ حافظہ میں اور بڑے باشعور عالم دین تھے، امام ابو محمد قصدا ری کا زمانہ  
 پانچویں صدی یا اس سے کچھ پہلے کا تھا، علامہ سمعانی نے کتاب الانساب میں اس  
 کا تذکرہ کیا ہے۔

حضرت امام ابو داؤد سیبویہ بن اسماعیل  
 ابو داؤد سیبویہ بن اسماعیل قزدار یہ  
 بن داؤد بن ابی داؤد واحدی رحمۃ اللہ علیہ  
 بڑے پایہ کے محدث تھے، انہوں نے قصدا سے کچھ کچھ منکر کیے سکوت تھا و



مجاورت اختیار کی اور اس حدیث کا دوسرا دینا شروع کیا، حدیث کا سماع ابوالقاسم  
علی بن محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ طاحری، اور ابوالفتح رجاہ بن عبد الواحد اصہبانی  
اور حافظ ابوالحسن یحییٰ بن ابی اسحق مدائنی علیہ فضلاء زمانہ سے کیا تھا،  
سنہ ۲۶۶ میں یا اس کے بعد مکہ مکرمہ میں انتقال فرمایا، علامہ سعدی نے  
کتاب الانساب میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔

## عمومی تبصرہ و تجزیہ

ہندوستان اور سندھ کا تعلق مرکز خلافت سے قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے، یہاں  
کے اچھے دل و دماغ نے عباسی دور خلافت میں نمایاں کارنامے انجام دیئے ہیں  
اور اپنے غلبہ و اقتدار کے تصور سے الگ ہو کر خلفاء کا ساتھ پوری وفاداری اور ذمہ داری  
سے دیا ہے، چنانچہ سنی بن شاہک مولیٰ خلیفہ ابو جعفر منصور جس کا نام محمد ہے اور  
اپنی ماں شاہک کی نسبت سے سنی بن شاہک مشہور ہے، اس نے خلیفہ ابو جعفر  
منصور کی حکومت و سیاست میں نہایت شاندار اور اہم کارنامے انجام دیئے اس  
کے اور اس کے بعد مسمیٰ عباسی دور میں بڑے بڑے عہدوں پر رہ کر نظام حکومت سنبھالا،  
اس کا بیٹا ابوالوطیہ ابراہیم بن عبد السلام سنی خلیفہ مہدی کے دور میں ملکی انتظام  
میں بہت زیادہ دخیل تھا اسی کے ذمہ بہت سے اہم کام تھے۔ اسی طرح اس کا دوسرا  
بھتیجا ابراہیم بن عبد اللہ سنی خلیفہ مامون کے دور میں اہم عہدوں پر متمکن ہو کر  
خلافت کے دروبست میں سرگرم تھا، عہد مامونی میں خیابن یحییٰ سنی سرکاری  
عہدے پر فائز رہ کر اپنی قابلیت سے بڑے بڑے کام لے رہا تھا، سنی بن یحییٰ حوشی  
بارون رشید کے زمانہ میں واسطہ اور اس کے اطراف کا حاکم و والی تھا اور نہایت ہی  
معتد افسروں میں شمار ہوتا تھا، خلیفہ واثق کے دور میں سنی بن یحییٰ حوشی انعام  
جلیل القدر منصب پر تھا اور نہایت اچھے طریقہ پر ملکی انتظام کرتا تھا، سنی بن شاہک



کا ایک بیٹا ابراہیم بن سندی اپنے زمانہ کا سب سے بڑا خطیب و مبلغ فلسفی و متکلم اور طبیب و منجم تھا، جاہل نے اس کے اوصاف و کمالات کے بیان میں بڑا زور خرچ کیا ہے، اور دوسرا بیٹا نصر بن سندی بن شاہک ہارون الرشید کے زمانہ میں جیل کا دار و نو، بغداد کے پل کا نگراں اور دوسرا ہم عہدوں پر تھا، اور اپنی قابضیت سے خلافت کا پورا پورا ساتھ دیتا تھا، ابو حارثہ ہندی خلیفہ مہدی کے زمانہ میں خلافت کے تحت المال اور خزانہ کا کلید بردار اور محاذ و محاسب تھا اور اپنے منصب میں بڑی کابلیت سے کام لے کر دارانہ خدمات انجام دیتا تھا۔

عباسی دور میں سندھ کے ان حکمرانوں نے خلافت کی پوری خدمت ادا کر دی، اور وفاداری کا ثبوت دیتے ہوئے کبھی اپنے غلبہ و اقتدار کی خواہش نہیں کی، بلکہ ان کا ایمان میں جگہ جگہ عباسی عمال و حکام اپنی طاقت کے ذریعہ قیمت آزمائی کرتے تھے، اور صوبوں میں اپنی خود مختار حکومت قائم کرنے کے لیے کوشاں تھے، البتہ ان سندھیوں میں بعض لوگ شورش پسندوں کے ہاتھ لگ گئے تھے، جو ان کا پورا ساتھ دیتے تھے، چنانچہ نصر سندی تیسری صدی کے عظیم فتنہ صاحب الزنج میں ان شورش پسندوں کا قائد تھا جنہوں نے بصرہ اور اس کے اطراف میں تباہی مچا رکھی تھی، وہ عرصہ میں موجود تھا، ۳۶۰ء میں جب ان شورش پسند زنجیوں نے عمان پر قبضہ کر کے عضد الدولہ کے گورنر عمر بن نہمان طالی کو قتل کیا تو ان کے ساتھ ہندوستانیوں کا ایک گروہ بھی تھا، جن کی سرکوبی کے لیے عضد الدولہ نے کرمان سے ایک فوج روانہ کی اور صحار میں مقابلہ ہوا جس کے نتیجہ میں عضد الدولہ کی فوج کامیاب ہوئی۔ اسی طرح سندھ اور ہندوستان کے جاٹ جو کسی قطعہ میں مبتلا ہو کر کشتیوں کے ذریعہ بڑی تعداد میں کرمان، فارس اور اہواز کے اطراف میں پھیل گئے تھے، ان کی ایک جماعت بحرین سے بصرہ تک کے سنگلاخوں پر قابض و دخل ہو کر عباسی خلافت کے مقابلہ میں آگئی تھی، دو جاٹ

محمد بن عثمان زطی اور سحاق زطی دوسری صدی میں ان شورش پسند جاٹوں کے سرگروہ تھے جو بصرہ پر تقریباً قابض ہو گئے تھے، ان کے مقابلہ کے لیے مامون نے ۲۵۰ء میں اور معتصم نے ۲۵۹ء میں سرکاری فوج سے کام لیا اور زطیوں کے بعد بطاح عراق کے یہ شورش پسند جاٹ رام ہوئے، ان شورش پسند جاٹوں کی منظم کوشش کے علاوہ ہندوستان اور سندھ کے برسر اقتدار لوگوں نے اپنے حق میں کسی قسم کی جدوجہد نہیں کی بلکہ نہایت ذمہ داری اور مستعدی سے عباسی خلافت کا ساتھ دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے کارناموں کے صلے میں سندھ کی حکومت انعام کے طور پر حاصل کر سکتے تھے، مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا۔ ورنہ سندھ اور ہندوستان میں ان ہی کی خود مختاریاں اور حکومتیں قائم ہوتیں جن کو خلافت کا سایہ عاطفت محفوظ رکھتا جس طرح خلیفہ معتصم نے عمان میں محمد بن قاسم سامی کی حکومت کو ہر قسم کی سرکاری امداد دی تھی، سندی بن شاہک اور اس کے خاندان نے عباسیوں کے دورِ خلافت میں بڑے شاندار کام کیے، اور جب بھی ان کے خلاف کوئی تحریک اٹھی تو خلافت کے حق میں اپنی خدمات پیش کیں، اور جس طرح بنو امیہ کے دور میں ان کے مخالفین میں حجاج بن یوسف ثقفی اور قبیلہ ثقیف اور مہلب بن ابی صفرہ اور اس کا بیٹا مہلب بن حنفیہ تھا اور بنو عباس کے خیر خواہوں میں آل ہرام کہ بہت نمایاں تھے، اسی طرح سندھ کے آل سندی بن شاہک اور دوسرے اشخاص نے عباسی خلفاء کا ساتھ دیا، اگر وہ چاہتے تو ان کے ملک میں اپنی حکومت قائم کر لیتے مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا۔

خلافت اس کے ہندوستان میں عربوں نے مختلف طریقوں سے شروع ہی سے اس کے لیے کوشش جاری رکھی، پہلی صدی تک تیسری صدی سے پانچویں صدی تک اس ملک میں ان کی حکومتیں اپنی مدت کی حد تک قائم رہیں، البتہ انہوں نے خلافت سے اپنا رشتہ قائم رکھا اور طوائف الملوکی کے ذریعہ اپنی نہایت کامیاب طریقے پر کام کیا، عباسی خلفاء کے ان سے خوشگوار تعلقات رہے، انہوں نے یہاں کی خود مختار



عرب حکومتوں کو اپنی مضامین کا پروانہ دیا اور تعلقات قائم رکھے۔

اب ہم ہندوستان کی تاریخ اور حکومتوں کے دور کے بعض اہم پہلوؤں پر روشنی ڈالتے ہیں، جن سے ان کے دور حکومت کا نقشہ ہمارے سامنے آجائے گا اور معلوم ہوگا کہ اسلام کے عہد زریں میں انہوں نے کیا کام دیئے، یا ان کے دور اقبال میں کیا کیا کام ہوئے۔

ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمسایہ ہندوستان میں عربوں کی حکومت کے دور اور معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات میں پڑو اور اس کی بنیاد پر مسلم حکومتیں قائم تھیں، اور یہاں کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ سے براہ راست تعلق رکھنے کے باوجود ان معاصر حکومتوں سے دوستانہ روابط و تعلقات قائم رکھے، چنانچہ صفاروں، سامانیوں، دلیویوں، غزنویوں اور غوریوں سے ان کے دوستانہ تعلقات نہایت خوشگوار تھے، ان معاصر حکومتوں میں دو بہت وسیع اور مضبوط تھیں، ایک بنی بویہ کی حکومت دہلی میں، اور دوسری بنی بکتگیں کی حکومت غزنین میں، بنی بویہ بڑی شان و شوکت اور غلبہ و اقتدار کے مالک تھے اور چونکہ وہ شیعہ تھے اس لیے وہ نہ منصورہ اور ملتان کی سنی حکومتوں سے خوش تھے اور نہ ہی مکران اور طوران کی خارجی حکومتوں کو پسند کرتے تھے، اس کے باوجود آل بویہ نے ان حکومتوں سے تعرض نہیں کیا بلکہ اپنی تمام تر توجہ مرکز خلافت بغداد پر غلبہ و اقتدار حاصل کرنے پر مبذول رکھی اور ساتھ ہی اپنے قریب و جوار کے علاقوں میں بڑھنے کی کوشش کی، وہ اپنی اس جدوجہد میں اس طرح منہمک رہے کہ انہوں نے سندھ کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھا، حالانکہ کرمان تک ان کی حکومت قائم تھی جو مکران اور سندھ سے متصل ہے اور یہاں سے وہ سندھ پر باسانی قبضہ کر سکتے تھے، اہل بکتگیں کا معاملہ اس کے برعکس تھا، انہوں نے سنی ہونے کی وجہ سے خلافت سے اپنی فرماں برداری واجبہ کر کے پروانہ حکومت

حاصل کیا، اور اپنی تمام تر سرگرمی کا میدان ہندوستان اور سندھ کو بنایا وہ اپنے آخری دور تک یہاں اسلام پھیلانے اور کفر مٹانے کے ساتھ سرکشوں اور باغیوں کی سرکوبی میں لگے رہے، ان مہمات میں ان کی نظر خاص طور سے ان راجوں، مہاراجوں اور تحریکوں پر رہی جنہوں نے بنو امیہ، بنو عباسیہ اور ان کے بعد کے ادوار میں مسلمانوں پر حملے کیے۔ یا جنہوں نے فتنہ و فساد کرنے والوں اور باغیوں کی امداد کی خاص طور سے جن کے یہاں ملحدہ، قرامطہ، اسمعیلیہ، روافض اور باطنیہ تھے، سلاطین غزنویہ نے ایسے راجوں، مہاراجوں کی یہ روش نہ صرف ختم کی بلکہ پورے ہندوستان میں اسلام کا پیغام پہنچایا، ان کی فتوحات و اثرات کے اسی طوفان میں یہاں عرب حکومتیں بھی ختم ہو گئیں چنانچہ منصورہ اور ملتان کی حکومتوں کو سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا اور مکران اور طوران پر غیاث الدین غوری نے قبضہ کر لیا۔

دہلی کے سلاطین بنی بویہ کو کبھی کبھی سندھ اور مکران میں اپنی سرگرمی دولت آل بویہ دکھانی پڑتی تھی مگر یہ ان کے مخالفوں کے حق میں ہو کر رہی تھی، چونکہ سندھ کی حکومت سے بھاگ کر ان علاقوں میں پناہ لیا کرتے تھے، انہوں نے سندھ اور مکران سے حملے کرنا شروع کیا مگر بعد میں یہاں بلوچیوں نے بغاوت کی تو اس نے ان کی سرکوبی کے لیے کوہگن اور غلاب بن علی کو بھیجا، ان دونوں نے مقام حیرت میں ان باغیوں کو زیر کیا اور باغیوں کو اس کے علاقوں میں بھاگ گئے تھے، یا حنفیہ مقابلہ کی تیاری میں تھے ان کو عابد بن علی نے ہار دیا، اور تیز مکران کے شہروں میں گھس کر ایک ہزار باغی بلوچیوں کو گرفتار کیا جس سے وہ حشد الہی کی اطاعت اور اسلامی احکام کی پیروی اور حدود شرعیہ کی اقامت پر تیار ہو گئے۔

۳۵۵ھ میں بہاؤ الدولہ اور اس کے بھائی صمصام الدولہ کے درمیان باہمی صلح جنگ



اور عجب رشتہ بندی تھا

دولت آل صفار خراسان کے سلاطین بنی صفار کی حکومت کا آغاز یعقوب بن لیث صفار کی سلطنت سے ۳۵۳ھ میں ہوا وہ شوال ۳۶۵ھ

میں فوت ہوا، اس مختصر سلسلہ میں یعقوب نے اپنی قابلیت سے بہت سے ایسے علاقوں کو فتح کیا جو مرکز خلافت بغداد سے منحرف ہو گئے تھے۔ جب اس کی سلطنت وسیع ہو گئی تو خلیفہ عباسی معتد نے یعقوب کو اپنی طرف سے بھتان اور سندھ کی حکومت دی، اس نے کرمان، خراسان اور فارس کو بھی اپنے قلمرو میں شامل کر لیا اور معتد نے اس کو ان تمام ملکوں کی حکومت دیدی اس کے بعد اس کا بھائی عمرو بن لیث حکومت کا وارث ہوا، اور معتد کو اپنی اطاعت کا یقین دلایا تو اسے مبنی بھائی کی حکومت پر بحال رکھ کر خراسان، اصفہان، بھتان، سندھ اور کرمان کی حکومت دیدی گئی۔

اس طرح صفاریوں کی حکومت علاقہ سندھ پر بھی رہی، اس مدت میں منصورہ کی حکومت ہمارے قیام ہو کر مرکز خلافت سے تعلق پیدا کر چکی تھی اور ملتان میں حکومت قائم ہو رہی تھی۔

دولت بنی سبکتگین غزنین بنی سبکتگین کے زوال کے نتیجے میں دونی حکومتیں پیدا ہوئیں، ایک بخارا میں بقر اخان کی، اور دوسری غزنین میں سبکتگین کے خاندان غزنویہ کی، ۳۶۵ھ میں سبکتگین کو آل سامان کے حدود میں غزوہ نصیب ہوئی، جبکہ ان کے اقبال کا آفتاب ڈھل رہا تھا، اس طاعنی چھاؤں میں امیر فوج بن منصور سامانی نے خراسان کا والی بنادیا، جہاں سے اس نے بھتان کے علاقہ بستیہ پر قبضہ کر کے تمام ملغان کو آل سامان کی اطاعت و باجگذاری پر مجبور کیا، پھر وہیں سے طوران کے مرکز قندھار پر قبضہ کر کے اس کے بادشاہ

سے بدل گئی، اور باجگذاریاں تک پہنچی کہ منصام الدولہ نے ۳۵۳ھ میں حکم دیا کہ فارس میں جس قدر ترک موجود ہیں ان سب کو قتل کر دیا جائے، اس پر بیت سے ترک مارے گئے، اور کتنے مختلف شہروں میں بے لطفانہ و فساد پر پا کرنے لگے، ان کی ایک جماعت کرمان ہوتی ہوئی سندھ کے علاقوں میں گئی، جو دلیوں کے درمیان گھر جانے وجہ سے مقتول ہو گئی۔

سلاطین بنی بویہ کی فوجیں ان دو مواقع پر سندھ میں آئیں مگر انہوں نے یہاں کے معاملات سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

دولت آل سامان آل سامان خراسان اور ماوراء النہر کے حکمران تھے ان کے عروج ۳۶۵ھ میں طلوع ہوا، ۳۶۵ھ میں اس عروج کی

منصور سامانی نے سبکتگین کو اپنا صاحب اور دربان مقرر کیا، یہ بڑا فرماں بردار اور باشعور شخص تھا، اسی نے سامانیوں کے بعد غزنین میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنی سامان کے آخری ایام میں بستیہ پر ایک امیر طغان نامی نے قبضہ کر لیا تھا، اس کے مقابلہ میں ایک دوسرا دعوی دار ابو ثور نامی اٹھا، طغان نے سبکتگین کو مدد کے لیے پکارا اور آل سامان کی اطاعت و باجگذاری کا وعدہ کیا، سبکتگین نے بستیہ گر طغان کو حکومت دلائی، پھر وہاں سے طوران کے دار السلطنت قندھار پہنچ کر اس پر قبضہ کیا اور بادشاہ کو گرفتار کیا مگر اطاعت و باجگذاری کا وعدہ لے کر پھر تخت و تاج واپس دے دیا یہ واقعہ ۳۸۲ھ کا ہے۔

سامانی دور میں ایک مرتبہ پھر طوران کی حکومت پر حملہ کیا گیا اور اس کو آل سامان کی ماتحتی میں لایا گیا، اس کے بعد کسی حملہ یا واقعہ کی خبر نہیں ملتی، یہ بات قابل ذکر ہے کہ آل سامان کے چوتھے حکمران امیر فوج بن نصر سامانی (۳۸۲ھ تا ۳۸۳ھ) کا دربان



کو آل سامان کا مطیع بنایا، اسی زمانہ میں سکتین نے اپنے لڑکے محمود کو لے کر ہندوستان کے ان مقامات کو فتح کیا جہاں تک سکس ناموں کے قدم نہیں پہنچے تھے۔ سکس سکتین غزنین و خراسان پر اٹھائیں برس تک حکومت کر کے ۳۳۳ھ میں فوت ہوا، فرج نے اس کے بیٹے اسمعیل کو حاکم تسلیم کر لیا، جو محمود سے چھوٹا تھا، ان دنوں محمود نیساپور میں تھا، اس نے اسمعیل کا محاصرہ کیا اور اس کی امان طلبی پر امان دے کر پڑھا اور خود سلطان کا لقب اختیار کر کے غزنین پر قبضہ کر لیا، اس طرح سلاطین غزنویہ میں محمود پہلا باقاعدہ سلطان بنا۔

سلطان محمود غزنوی نے ۳۳۳ھ میں ملتان کے باطنی حکمران کو شکست دی اور ۳۳۴ھ میں قصدار پر قبضہ کیا، مگر صلح و اطاعت کی بات ہوئی اور معاملہ اسی طرح ہی ۳۳۵ھ میں منصورہ کی بہاری سلطنت کا خاتمہ کیا، ۳۳۶ھ میں فوت ہوا۔

دولت غزنویہ کے زوال کے نتیجہ میں غوریوں کا عروج ہوا، ابوالفتح دولت غوریہ غیاث الدین غوری ۳۵۴ھ میں تخت و تاج کا وارث ہوا اس نے ۳۵۴ھ میں مکران اور طوران کی حکومتوں پر قبضہ کر کے ان کو دولت غوریہ میں شامل کر دیا۔

ان معاصر و ہمسایہ مسلم حکومتوں سے سندھ کے حکمرانوں کے یہ معاصرانہ تعلقات و روابط تھے، خود اندرون سندھ کے کئی معاصر حکمرانوں کا زمانہ ایک تھا، چنانچہ منصورہ مکران، ملتان، طوران کے حکمرانوں کا زمانہ قریب قریب ایک ہی ہے مگر ان میں آپس میں کسی قسم کے فتنہ و فساد اور جنگ و جدال کا پتہ نہیں چلتا خصوصاً ایسی حالت میں یہ بات بہت تعجب انگیز ہے کہ ان حکومتوں کے حدود میں دوسرے امراء و لوگ بھی موجود تھے، چنانچہ منصورہ میں بقول مسعودی ایک عرب امیر حمزہ نامی موجود تھا۔

ملتان میں بارون بن موسیٰ مولیٰ ازاد شاہی کر و فر کے ساتھ اپنے قلعہ میں رہتا تھا اور یہاں کے راجوں سے جنگ کرتا تھا، مکران کے علاقہ مشکئی کا ازاد حکمران مظہر بن رجا تھا جو براہ راست خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا، اور طوران میں ایل نامی ایک حاکم تھا جس کے نام سے اس کے مقبوضہ علاقہ کو ایل کہتے تھے، مگر ان میں کبھی باہمی عداوت کی آگ نہیں بھڑکی، بلکہ سب اپنی اپنی حدیں ان دمان سے حکومت کرتے رہے۔

ہندوستان کے معاصر اور ہمسایہ راجے مہاراجے مختار حکومتیں قائم تھیں، یہاں پر بڑی بڑی ہندو حکومتیں تھیں، جن میں سے اکثر سے ان کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اور بعضوں سے جنگ رہا کرتی تھی، بلکہ بعض عرب حکومتوں کے اندر ہندو حکومتیں بھی تھیں چنانچہ منصورہ کے ماتحت آلور کی غیر مسلم سلطنت تھی جو حاکم منصورہ کی اطاعت و امان میں قائم تھی، اسی طرح ملتان کے ماتحت ایک زمانہ میں قنوج کی زبردست غیر مسلم حکومت تھی، جو پہلے مسلمانوں کی سب سے بڑی دشمن طاقت تھی، اور ہمیشہ ان سے برسرِ پیکار رہا کرتی تھی، ۳۵۴ھ سے درہنجا میں ایک غیر مسلم حکومت دیہند میں تھی، اس میں اوقنوج میں ہندو راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم ہوتا تھا اور وہ اسلام اور مسلمانوں کے حقوق و مفاد کی نگرانی کرتا تھا بلکہ مسلمانوں کا الگ مستقل حاکم ہوتا تھا۔

راجہ دیہند ملتان، جندرو، اور بہمدشاہی کے حکمرانوں سے کئی شہر اور مقامات بعد میں ملتان کی حکومت کے ماتحت آ گئے تھے، مقدس نے اپنے زمانہ میں دیہند میں وڈبان، میتتر، قنوج، لوآر، ادر قنوج کو شہر کیا ہے یہاں کفلا کی آبادی غالب تھی، مگر ان میں مسلمان بھی آباد تھے، اور غیر مسلم راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم بھی ہو کرتا تھا، ۳۵۴ھ



میں سلطان محمود غزنوی نے راجہ جے بال کا قلعہ فتح کر کے دیہند کا محاصرہ کیا اور جبراً و قہراً اسے فتح کر لیا۔

**راجہ قنوج** یہاں کے راجہ مہاراجے بنے مسلمانوں سے ہمیشہ جنگ کیا کرتے تھے، خصوصاً ملتان کے بنو سامہ سے ان کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی تھی، مگر سن ۳۳۵ھ میں مسعودی نے قنوج کو حیز اسلام میں بتا کر اسے اسلام میں شمار کیا ہے، یہاں بھی کفار کی آبادی زیادہ تھی مگر مسلمانوں کا علیحدہ سلطان تھا جس نے سلطان محمود غزنوی نے اسے فتح کر کے غزنین کے ماتحت کر لیا۔

**راجہ ملہرا** راجہ ملہرا دمنگوروں گجرات کا حکمران تھا، مہاراجگان ملہرا کے نواسی مسلمانوں کی بڑی عزت تھی، ان کے یہاں مسلمانوں کے لیے الگ قضا کا عہدہ قائم تھا اور اسی کے ماتحت مسلمانوں کے امور و معاملات طے ہوتے تھے، اس مسلمان کو مہرمنند (مہر مند) کہتے تھے، یہ راجہ کا نائب ہوتا تھا، یہاں کے عوام بھی مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے راجوں کی عمر اور ان کی مدت حکومت اس لیے پچاس پچاس سال اور اس سے زائد تک ہوتی ہے کہ وہ مسلمانوں سے محبت اور سلوک سے پیش آتے ہیں، ان کی حکومت کے مشہور شہر تھانہ، چمپور، اور سوپارہ میں مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اور سندھ میں بنو فضل بن ماہان کی خود مختار حکومت قائم تھی، مہاراجگان ملہرا کے سامنے ہر شخص کو باادب بیٹھنا پڑتا تھا اس نشست کو برسیلا کہتے تھے، مجرموں اور مسلمانوں کے لیے آزادی تھی کہ وہ جیسے چاہیں بیٹھیں، ان پر کوئی جرمانہ نہیں ہوتا تھا۔

یہ بھی گجرات کے ایک علاقہ کا راجہ تھا، بقول ابن رستہ اس کے ملک **راجہ جندرا** میں عدل و انصاف کا دریا بہتا تھا، کیا مجال کہ کسی کی کوئی چیز دوسلر شخص راستہ سے اٹھالے، غرب تاجر جب اس کے ملک میں جاتے تو وہ بہترین سلوک

کرتا اور ان سے سامان خریدتا، جب یہ لوگ اپنا مال فروخت کر لیتے تو راجہ سے کہتے کہ ہمارے ساتھ اپنا آدمی کر دو جو ہمیں اور ہمارے مال کو اس ملک سے صحیح و سالم باہر کر دے تو راجہ کہتا کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، جاؤ اگر تمہارا نقصان ہوگا تو میں ذمہ دار ہوں، مگر سیلمان تاجر کے زمانہ میں راجہ جزر بہت بدمزاج اور بد خو تھا، ہندوستان کے راجوں میں اس سے بڑھ کر اسلام اور مسلمانوں کا دشمن کوئی راجہ نہیں تھا، اس کے باوجود عدل و انصاف میں وہ بھی یکساں تھا۔ وسط ہندوستان میں سیلمان نامی ایک راجہ تھا، ابن رستہ نے اس **راجہ سیلمان** کی فوجی طاقت بہت زیادہ بتائی ہے اور لکھا ہے کہ اس کے پاس ستر ہزار فوج ہے، اس کے یہاں جنگی ہتھی کم تھے، مگر جتنے تھے تمام جنگی ہتھیوں سے زیادہ خوں ریز اور بہادر تھے، مشرق میں سلطان محمود غزنوی کو جب پتہ چلا کہ راجہ سیلمان مسلمانوں کا دشمن ہے تو اس نے تھامیسر کی فتح کے بعد اس سے جنگ کی اور فتح پائی۔

یہ جنوبی ہند کا مہاراجہ تھا، اور ملہرا کی طرح مسلمانوں سے بہت زیادہ محبت **راجہ طافن** کرتا تھا اور جن سلوک سے پیش آتا تھا۔

اس کے بارے میں ابن رستہ نے لکھا ہے کہ بڑا ظالم ہے، اور عربوں سے **راجہ سندیپ** کے ساتھ تک نہیں کرتا، البتہ جو شخص اسے ہدیہ اور نذرانہ پیش کرتا تو اس سے سیکڑوں گنا زیادہ ہدیہ دیتا ہے، معاملات میں بہت صاف اور کھرا ہے،

**راجہ سندیپ** مہاراجے اسلام اور مسلمانوں سے بڑی عقیدت رکھتے تھے، عرب تاجر قدیم زمانہ سے یہاں آتے جاتے تھے، یہیں یہاں مسلمانوں کی آبادی ہو گئی تھی۔

عہد رسالت میں یہاں سے ایک وفد بن کر ہجرت کر کے مدینہ منورہ گیا، عہد فاروقی میں یہاں پیچھا اور واپس آکر حضرت عمرؓ کی سادگی اور عدل و انصاف کو بیان کیا، یہاں کے راجے خلفائے اسلام سے بڑی محبت کرتے تھے، اور اپنے استعمال کے لیے عراق سے شراب منگایا



کرتے تھے، خلیفہ کے زمانہ میں یہاں کا ایک راجہ مسلمان بھی ہوا تھا، ملتان کے اسماعیلی حکمران ابوالفتح نے سلطان محمد غوری کی پیش کی خبر پا کر اپنا مال و سامان سرزدیپ ہی کے ایک راجہ کے یہاں بھیج دیا تھا۔

راجہ رُہمی بنگال میں حکومت کرتا تھا اور راجہ جزیرا سی سے ہمیشہ برسرِ پیکار رہا کرتا تھا، اس کے پاس چالیس ہزار سپاہی تھے، راجہ رُہمی سامان حکمرانوں اور بادشاہوں سے مصالح اور دوستانہ تعلقات رکھتا تھا، ان کے پاس تحفہ تحائف بھیجتا تھا۔

راجہ رُتبیل ہندوستان کی شمال مغربی سرحدوں کے راجے مہاراجے رُتبیل کے خاندانی لقب سے مشہور تھے، سبستان، اُست اور رُج وغیرہ علاقوں کی حکومت کرتے تھے، عربانِ علاقوں کو ترکوں کا ملک کہتے ہیں، راجہ رُتبیل سے مسلمانوں کے تعلقات پہلی صدی کے وسط ہی سے شروع ہو گئے تھے، اور اموی و عباسی دور میں مسلم سیاست سے ان کو واسطہ پڑتا رہتا تھا، یہاں ایک راجہ عربی زبان سے اچھی طرح واقف تھا، اور عربی اشعار کے معانی و مطالب اچھی طرح سمجھتا تھا۔

ان راجوں مہاراجوں کے علاوہ اور بھی بہت سے راجے تھے جو اپنے چھوٹے بڑے علاقوں میں حکومت کرتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے سے جنگ کر کے ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے تھے، یہی وجہ ہے کہ وہ غیر ملکی حملوں کا نہ مقابلہ کر سکتے تھے اور نہ ان کے مقابلے میں متحد ہو سکتے تھے، مگر اسلام اور مسلمانوں کی عقیدت و محبت اور خلفائے اسلام کی تعظیم و تکریم میں تقریباً سب ہی متفق تھے، اسی طرح راجہ کشمیر، راجہ قندھار، راجہ کاسن، راجہ موجد، راجہ ماند اور دوسرے راجے مہاراجے تھے،

یہاں کے ہندو راجوں کی بے تعصبی راجوں کی اسلام سے عقیدت مسلمانوں کی غفلت اور اسلام سے محبت کا یہ عجیب حال

ہے کہ انہوں نے اسلام کی دعوت سے پہلے ہی اپنے کو اسلام کی خدمت میں پیش کرنے کی کوشش کی، چنانچہ ہندوستان کے ایک راجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمتِ اقدس میں مدینہ منورہ میں زنجبیل (سونٹھ اور ادراک) کا تحفہ روانہ کیا جسے آپ نے تناول فرمایا اور صحابہ کرام کو بھی دیا، سرزدیپ کے جوگیوں اور مہنتوں نے آپ کی خدمت میں اسلام کی تحقیق و تلاش کے لیے ایک وفد بھیجا جو عہد فاروقی میں وہاں پہنچ سکا، پہلی صدی ہجری کے خاتمہ پر جب سندھ کے راجوں کو حضرت محمد بن قاسم کے فاتحانہ کارناموں اور مسلمانوں کے کردار سے براہِ راست واسطہ پڑا اور انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کو قریب سے دیکھا تو عقیدت و محبت کا مظاہرہ کیا، حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی نے اپنے دورِ خلافت میں ہندوستان کے راجوں کو دعوتِ اسلام دی، جس پر انہوں نے لبیک کہا اور پندرہ راجے یک وقت مسلمان ہو گئے، یہی نہیں بلکہ اپنے ہندوانہ نام ترک کر کے عربوں کی طرح اسلامی نام اختیار کیے، یہاں کے ایک راجے نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں ندانہ عقیدت پیش کیا اور گراں قدر تحائف بھیجے، ولید کے زمانہ میں سرزدیپ کا ایک راجہ مسلمان ہوا اور اس کی خدمت میں ہدایا و تحائف کا بھرا ہوا جہاز روانہ کیا جسے ولید نے اُن کو دیا۔ مگر افسوس کہ ہشام بن عبدالملک کے زمانہ میں سندھ کے اموی حاکم کی طرف سے ایسی حرکت سرزد ہوئی کہ ان نو مسلم راجوں میں راجہ داہر کا بیٹا جلیشہ بدعہدی کا شکار ہو گیا، جس سے دوسرے نو مسلم راجوں کو مایوسی ہو گئی۔

عباسی دورِ خلافت میں یہاں کے راجے مہاراجے اسلام اور مسلمانوں سے گہری عقیدت رکھتے تھے، مہاراجہ جاس کی دعوتِ اسلام پر یہاں کے کئی راجے مسلمان ہوئے جن میں پورس خاندان کا ایک راجہ بھی شامل تھا۔

۲۵۹ھ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہو گیا، جس کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا، خلیفہ امون کے زمانہ میں سندھ اور تبت کے لیے علاقہ کا ایک راجہ مسلمان



ہوا، اور ایک ستمگت کے لیے نذر کیا، خلیفہ معتمد کے دور میں کشمیر ملتان اور کابل کے درمیانی علاقہ مسلمانوں کے ہاتھ میں برضا و رغبت اسلام قبول کیا اور مسلمان تاجروں کو بلاکران سے توحید کی دعوت حاصل کی۔

ہندوستان کے راجوں مہاراجوں اور ہندوؤں کی اسلام اور مسلمانوں سے عقیدت ادبے تعصب کا یہ حال تھا کہ انہوں نے اپنی تاریخ اور مذہبی روایات کے مطابق اپنے ملک میں جگہ جگہ مسلمان فاتحوں اور ان کی عظیم شخصیتوں کے مجسمے اور پتھر کے ایستھو بنکر نصب کیے اور ان کی یادگاریں قائم کیں، چنانچہ راجہ رنبیر سنگھ کا ایک مجسمہ بنکر نصب کیا گیا، بھڑوچ (گجرات) میں راجہ دہر اور اس کے قتل و غارت سے بچنے والوں کے مجسمے قائم کیے گئے، ایک اور مسلم فاتح و مجاہد حضرت بدیل بن بکھ کی تصویر مقام قند میں بنائی گئی، حالانکہ ان کی قبر بدیل کے قریب ایک مقام میں تھی، اسی طرح چوتھی صدی کی دنیا کے مشہور و ماہر قرین جہاز راں محمد بن بایا و سیرانی کی تصویر ہندوستان کے ایک راجہ نے انہیں لیے تیار کرائی کہ وہ بحریات میں اپنے دور کی عظیم شخصیت کا مالک تھا، واقعہ یہ ہے کہ روحانیت اور طاقت کی پرستش کرنے والی قوم اور اس کے پیشواؤں اور حکمرانوں نے ابتدا میں اسلام اور مسلمانوں کا پرچم عقیدت مندانہ استقبال کیا، مگر انہوں نے کہ خود مسلمانوں نے اپنی باہمی چیقلش اور شکمش میں پڑ کر ان کی طرف توجہ نہیں کی، اگر ان کو اسلام قبول کرنے اور اس پر قائم رہنے کے مواقع فراہم کیے جاتے تو اسی زمانہ میں ہندوستان کی غالب آبادی حلقہ گیش اسلام ہو گئی ہوتی اور آج تک یہ ملک عالم اسلام کا ایک حصہ شمار کیا جاتا، مگر جس زمانہ میں یہاں کے راجے اسلام سے قریب تر تھے، اور ان کو اسلام کی دعوت و تلقین کی ضرورت تھی، سندھ میں عربوں کی باہمی خانہ جنگی، قبائلی عصبیت، غلوپوں کی شورش، شیعوں کی سازش، اور خواتین کی سرگرمی ہر طرف عام تھی، اور یہاں کے عرب ان جگہروں میں پڑ کر اپنی اپنی حکومت اور خود مختاری کے چکر میں تھے، مرکز خلافت

میں اتنی طاقت نہیں تھی کہ وہ خود کچھ کر سکے، آخر کار یہاں متعدد خود مختار حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے اپنے طور پر کالم کرتی رہیں، مگر حق یہ ہے کہ دولت بہار یہ منصوبہ کے علاوہ کسی اور عربی حکومت میں یہاں کے راجوں کو اسلام کا دعویٰ رنگ نظر آسکا، بلکہ مسلمانوں اور عربوں کی طوائف املوکی کے بعد جو حالات پیدا ہوئے ان کی وجہ سے انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کو اپنا حریف سمجھا، اور جن حالات میں یہاں عرب حکومتوں کا قیام ہوا، ان کا رخ بھی کچھ اسی قسم کا تھا۔

بعض راجے عربی زبان جانتے تھے | سندھ اور اس سے متصل شمالی و مغربی علاقوں کے اور خود ہندوستان کے بعض راجے مہاراجے عربی زبان جانتے تھے اور صحابہ کے اشعار تک کو یاد تھے، چنانچہ راجہ رنبیر نے ایک موقع پر حضرت حسان بن ثابتؓ کا شعر خود سنایا اور جواب میں عربی کے اشعار سے، حجاج بن یوسف نے عبدالرحمن بن اشعث کو بھستان، بسما اور رنج کی گورنری دی ابن اشعث نے ان علاقوں کے غوریوں اور خلیجوں سے جنگ کی، نیز اطراف و جوانب کے راجوں کو شکست دے کر، مگر وہ ان ہی ایام میں حجاج کے مظالم کے خلاف بغاوت کا علم بلند کر کے اٹھ اٹھے، پھر کوفہ اور بصرہ کے عباد و زہاد کی ایک بڑی جماعت کو لے کر ۸۲ھ میں دیر جماعہ کی حجاج کی فوج سے مقابلہ کیا اور خرابی بسیار کے بعد ہزیمت کھا کر ملک ہند کے یہاں پہنچے، جب راجہ رنبیر کے پاس پہنچے تو اس نے ترمذ کے لیے رنبیر عربی کا ایک شعر لکھا جس میں حسان بن ثابتؓ نے عمارت بن ہشام کے بارے میں کہا تھا:

تَرَكَ الْاَجِبَةَ اَنْ يُقَاتَلَ دُونَهُمْ وَجَاءَ اس طَمَرَةٍ وَلِحْجَامِ

اس نے اپنے دوستوں کو چھوڑ کر ان کے لیے جنگ نہیں کی۔ اور اس کی لگام کو لے کر بھگت پائی



یہ شعر سن کر ابن اشعث نے رتبیل سے کہا کہ کیا تم نے اس کے جواب میں حارث بن ہشام کے اشعار نہیں سنے ہیں؟ رتبیل نے کہا وہ کون سے اشعار ہیں ابن اشعث نے یہ اشعار اسے سنائے۔

اللَّهُ لَعَلَّمْ مَا تَرَكْتُ قَتَالَ هُمْ  
حارث بن مروان فرسی با شق حزیب  
(اللہ جانتا ہے کہ میں ان سے بجا جنگ کرتا ہوں۔ یہ ان کی اپنی بات ہے میرے گھوڑے کو)

برسی طسرح زخمی گردیاں

وَعَلِمْتَ إِنِّي إِنْ أَقَاتِلُ وَاحِدًا  
اقتلوا الصلواتی منھدی  
(اور میں نے سمجھ لیا کہ اگر میں ان کے ایک آدمی کو قتل کرنے کی کوشش کروں گا تو وہ مارا جاؤں گا اور میرے دشمنوں کو میری ذات سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔)

فَصَدَدَتْ عَنْهُمْ وَالْأَجْبَةُ فِيهِمْ  
طمعاً لهم بعقاب يوم موصد  
(میرے دوست ان میں گھرے ہوئے تھے مگر میں ان کے مقابلے سے رک گیا، اس خیال سے کہ کسی دن ان کو مزہ چکھاؤں گا،)

راجد رتبیل نے ان اشعار کو سن کر ابن اشعث سے کہا اے معشر عرب! تم لوگوں نے ہر چیز میں حسن و خوبی پیدا کی ہے یہاں تک کہ فرار کو بھی حسین و جمیل بنا لیا ہے۔

رتبیل نے حضرت حسان کے شعر سے ابن اشعث پر طنز کیا، جس کا جواب انہوں نے حارث کے اشعار سے دیا، عبدالملک بن مروان نے رتبیل کو لکھا کہ ابن اشعث نے ہائے خلافت..... خروج و بغاوت کر کے تمہارے یہاں پناہ دلی ہے، اسے واپس کر دو رتبیل

نے اپنے معاصروں سے کہا کہ ابن اشعث بادشاہوں کا مخالف ہے، میرے یہاں اس کا رہنا مناسب نہیں ہے، اس کے بعد اس نے اپنے ایک مو معتمد آدمیوں کے ساتھ ابن اشعث کو شام کی طرف روانہ کیا مگر راستہ ہی میں ان کا کام تمام ہو گیا۔

خلافت اور خلفاء کے ہندوستان سے گونا گوں تعلقات  
ہندوستان اور عرب کے تعلقات  
دور وسط عہد رسالت ہی میں کسی

نہ کسی انداز میں قائم ہو چکے تھے، خلافت راشدہ میں ملکی اور سیاسی تعلقات علاقائی قوتوں اور عمال کی تقرری تک محدود رہے، مگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ تعلقات ہندوستان سے گذر کر چین تک ہو گئے، چین کے بادشاہ نے آپ کی خدمت میں گراں قدر ہداایا بھیجی، اور خط و کتابت کی ابتداء کی، حضرت عمر بن عبدالعزیز امویؒ نے اپنے دور خلافت میں ان تعلقات میں بڑی وسعت پیدا فرمائی اور یہاں کے راجوں مہاراجوں کو خطوط اور وفود بھیجے، جس کی وجہ سے بہت سے ہندو راجوں نے اسلام قبول کیا اور اپنے نام اسلامی انداز پر رکھے، اس کا خوشگوار اثر ان کی رعایا پر بھی پڑا، نیز یہاں کے بعض راجوں نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں پیش ہوا ہدا یا و تحائف روانہ کیے۔

عبدالامویؒ میں بنو ثقیف نے ہندوستان سے فاحشہ تعلقات اور آل مہلب بن ابی صخرہ نے امانہ روا بطر کھے، اس بارے میں یہ دونوں قبیلے امتیازی روایات کے مالک تھے۔ عہد اموی دور خلافت میں آل براک نے یہاں سے علمی و فنی تعلق کا سلسلہ جاری کیا اور ان کے خوشگوار نتائج ظاہر ہوتے رہے، ان تینوں خاندانوں کے تعلقات کی نوعیت سیاسی تھی۔ ہندوستان کے مقبوضہ علاقوں کا نظم و ضبط اور عمال و حکام کا عزل و نصب اور سیاست خلفاء کی صوابدید اور حکم سے ہوا کرتا تھا، جب کوئی خلیفہ اپنے ولیعہد کے لیے بہت اہمیت اور خلافت و نیابت کی دستاویز تیار کرتا تو سندھ و مکران وغیرہ کے حکمرانوں میں سے ہوتا، عباسی خلفاء یہاں کے اندرونی معاملات سے خبردار رہ کر خصوصی ہدایت جاری کرتے تھے، مواصلاتی نظام اور خبر رسائی کا حال یہ تھا کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ پر فوج کشی کی تو سندھ



طب رومی کے مقابلہ میں طب ہندی کی برتری ثابت کی۔

سندان کے حاکم فضل بن ماہان نے مامون کی خدمت میں یہاں سے ہاتھی بھیجا، اور دوسرے حاکم ماہان بن فضل نے معتمد کی خدمت میں ایک بے مثال لمبی چوڑی ساگون کی کٹڑی بھیجی۔ منصورہ کے حاکم ہوسی بن عمر بن عبدالعزیز ہباری نے لشکر میں خلیفہ معتمد کی خدمت میں یہاں کی گراں قدر شیار کا ہدیہ بھیجا جس میں ایک اتنا بڑا ہاتھی تھا کہ اس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی، اسی طرح اس میں عمدہ قسم کے اونٹ، ہرن، مشک اور عنبر وغیرہ تھے، ملتان کے اسماعیلی حکمران مصر میں فاطمی خلفاء کے پاس یہاں سے عمدہ عمدہ چیزیں ہدیہ بھیجتے تھے، ہندوستان کے مسلم حکمرانوں کے علاوہ یہاں کے ہندو راجے مہاراجے بھی خلفاء سے تعلقات قائم رکھتے تھے، ان کو بڑی عزت و احترام کی نظر سے دیکھتے تھے اور ان کے احکام پر چلنے میں فخر محسوس کرتے تھے، خلفاء بھی ان کے جذبات و احساسات کی قدر کرتے ہوئے ان سے تعلقات رکھتے تھے، حضرت عمر بن عبدالعزیز مامونی نے اپنے دور خلافت میں ہندوستان کے راجوں کے پاس تبلیغی و دعوتی خطوط اور وفود بھیجے، پر یہاں کے بہت سے راجوں نے اس پر لبیک کہہ کر اسلام قبول کیا اور اپنے آپ کو اس نام سے منسوب کرنا ان کی طرح اپنے نام رکھے، اسی طرح خلیفہ مہدی عباسی نے اپنے زمانہ میں یہاں کے راجوں کے نام خطوط روانہ کیے اور ان کو دعوت اسلام دی جس کے نتیجہ میں کئی راجے اسلام لائے۔ مسند بنی کا ایک راجہ خلفاء کا بڑا عقیدت مند اور اسلام کا شیدائی تھا، اس نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں اسلام قبول کیا اور خلیفہ کی خدمت میں ہدایا و تحائف سے بھرا ہوا ایک بار روانہ کیا مگر جب یہ جہاز دیبل کے قریب پہنچا تو یہاں کے سمندری ڈاکوؤں نے اسے لوٹ لیا، اس کے بعد ایک راجہ نے ازراہ عسکیت پیش بہا ہدیہ پیش کیا، بنگال کے راجہ رومی نے مامون کی خدمت میں ہدایا و تحائف پیش کیے اور خط و کتابت سے، مامون کے طہر حسن بن حسن کی بیٹی سے جب مامون

عراق سے سرکاری خطوط اور ہدایاں باکری تھیں، بعد میں ظاہر ہے کہ یہ انتظام اور بھی بہتر ہوا ہوگا۔ ابو جعفر منصورہ کے بعد ابوالفتح محمد الاشرک ہندوستان میں قتل کر کران کے لڑکے کو مدینہ منورہ روانہ کیا اور اس کی خدمت میں تحریری شہادت دی، خلیفہ ہادی کے زمانہ میں سندھ میں ایک مہلبی امیر کے مرنے کی غلام شاہک نہایت ناگوار اور ذلیل حرکت کی، تو ہادی نے خاص طور سے اس ہندی غلام کو نکال دیا اور قتل کرنے کا حکم دیا اور پوری قلم و خلافت سے ہندی غلاموں کو نکال دیا، کافران جاری کیا جس کی وجہ سے اس کے دور میں ہندی غلام بڑی ناقص کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، اس طرح جب سندھ میں دیبل میں ایک تباہ کن زلزلہ آیا، تو اس کی خبر خاص طور سے سندھ کے حاکم کے پاس بغداد پہنچائی گئی سندھ میں تبت اور سندھ کے ایک راجہ نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا تو خدام نے اس کی باقاعدہ اطلاع خلیفہ مامون کو دیدی اور اس کی مرضی کے مطابق وہ ہدیہ کعبہ میں مناسب مقام پر رکھا گیا۔ عہد مامونی میں حکومت سندان میں ایک شورش آٹھی جس کو فرو کرنے کے لیے مرکزی فوجوں کو تشدد آمیز کارروائی کرنی پڑی، مامون کے زمانہ میں ایک مشہور شاعر احمد بن ابونعیم نے چند اشعار کہے جن سے بعض ارکان دولت کی ہتک ہوتی تھی، مامون نے خفا ہو کر اسے سندھ جلا وطن کر دیا، خلیفہ معتمد نے احمد حاجب کو ایک جہاز سے ہندوستان بھیجا، اس جہاز میں حسین بن منصور حلاج بھی تھے، عباسی خلفاء نے ہندوستان کے ہدایا و تحائف کی بڑی قدر دانی کی، اور یہاں کی چیزوں کو وہ بڑے ذوق و شوق سے استعمال کرتے تھے، مشک، عنبر، عود، کپڑے، ہاتھی، پالہ اونٹ وغیرہ یہاں کی وہ مرغوب و نفیس چیزیں تھیں جو ان کی خدمت میں خاص طور سے بھیجی جاتی تھیں، نیز علاج و معالجہ میں ہندوستان کی دوائیں اور یہاں کے معالج و اطباء بڑی اہمیت رکھتے تھے، صالح بن یحییٰ ہندی نے درباری طبیب کی حیثیت سے ہارون رشید کی خدمت کی اور



اس زمانہ کے متوڑے ہی دن بعد کتاب الہند لکھ کر یہاں کے عقلی علوم و فنون اور نجوم و ریاضی سے عالم اسلام کو واقف کیا۔ یہ امتیاز صرف ہندوستان ہی کو حاصل ہے کہ دو مسلم مصنفوں نے اس ملک کو اپنی کتاب کا موضوع قرار دیکر اس کے نام کو اپنی کتاب کا عنوان بنایا۔

**سیاح اور جغرافیہ نویس** | سیاحوں میں سلیمان تاجر (۲۳۴ھ) اور ابو زید سیاف (۲۳۵ھ) نے اپنے رحلات میں، اسطری ۳۳۵ھ نے مسالک الممالک میں، ابن عوقل بغدادی (۳۵۵ھ) نے صور الارض میں ابودلف یشوعی بغدادی (۳۵۵ھ) نے اپنے سفر نامے میں، ابن رستم (۳۵۵ھ) الاطلاق النقیسہ میں، ابن خرداد بہ (۳۵۵ھ) نے المسالک والممالک میں، ابن فقیہ ہمدانی (۳۵۵ھ) نے کتاب البلدان میں، مسعودی (۳۵۵ھ) نے مروج الذهب اور اخبار الزمان میں، مقدسی بشاری (۳۵۵ھ) نے احسن التقاسیم میں، بزرگ بن شہریار ناخدا (۳۵۵ھ) نے عجائب الہند میں، البیرونی (۳۵۵ھ) نے کتاب الہند میں، ابو حامد غزالی (۳۵۵ھ) نے تحفۃ الباب میں، شریف ادریسی (۳۵۵ھ) نے عجائب البر والبحر میں، زکریا قزوینی (۳۵۵ھ) نے آثار البلاد میں، یاقوت حموی (۳۵۵ھ) نے مع البلدان میں ابوالفداء نے تقویم البلدان میں، اپنے اپنے دور میں ہندوستان کے حالات اور ان کی مسافرتوں کو تفصیل کے ساتھ مشاہدات و اخبار کی روشنی میں بیان کیا۔

**مورخ اور تذکرہ نگار** | مسلم مورخین اور تذکرہ نگاروں نے پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان کے غزوات و فتوحات پر مستقل کتابیں لکھیں اور عام کتابوں میں ان کا تذکرہ کیا، مشہور مورخ اور فتوحات و غزوات کے عالم واقعی (۳۵۵ھ) نے اخبار مروج بلاد السند لکھی، ابوالحسن علی بن محمد مدائنی (۳۵۵ھ)

کی شادی ہوئی اس موقع پر ہندوستان کے ایک راجہ نے فوید کے طور پر حسن بن سہل کے پاس ہدیہ بھیجا، فانی نے اس پر ہندوستان کے کتاب الذخائر الخف میں ان ہدایا و تحائف اور خط و کتابت کا بیان تفصیل سے کیا ہے، ہندوستان سے خلفاء کے تعلق کا سب سے نمایاں اور اہم پہلو یہ ہے کہ ان کو یہاں کے قابل قدر حکمران ملے جنہوں نے بڑے خلوص سے خلافت کے کام انجام دیئے اور مسلمانوں میں اپنی پوری قابلیت و صلاحیت کا مظاہرہ کیا مگر ترکوں اور دوسرے عجمیوں کی طرح ان کو انداز کی کوشش نہیں کی، اسی لیے عباسی خلفاء و دوسروں کے مقابلہ میں اپنے ان میں ہندوستانی امراء و حکام پر اعتماد کرتے تھے، اور حکومت کے کلیدی عہدوں پر ان کو رکھتے تھے۔

**ثقافتی، علمی اور دینی تعلقات** | ہندوستان سے عالم اسلام کے ہندوستان میں عربوں کی حکومت کا زور چلتے ہی عالم اسلام اور مسلمانوں کے عروج و اقوال کا علم آفریں دور تھا اور دیگر اسلامی ممالک کی طرح یہاں کے بلاد و امصار بھی اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کی خیر و برکت سے مالا مال تھے، قرآن، حدیث، فقہ، شعر و ادب فلسفہ، نجوم، طب، علم کلام اور دوسرے عقلی و نقلی علوم و فنون ہر طرف عام تھے، اور علماء و فضلاء انفرادی اور اجتماعی طور سے اپنے اپنے میدانوں اور حلقوں میں مصروف کار تھے، یہاں کے ارباب علم و فن باہر اور باہر کے اہل علم یہاں کام کر رہے تھے میاںوں نے اس سرزمین کی سیر و سیاحت کی، جغرافیہ نویسوں نے یہاں کے مقامات کے حالات لکھے، مورخوں نے یہاں کے غزوات و فتوحات بیان کیے، تاجروں نے اس ملک کو مشرق سے مغرب تک اپنی تجارت کی مندی بنایا، بزرگ بن شہریار ناخدا راہر مہرزی (۳۵۵ھ) نے عجائب الہند لکھ کر یہاں کے اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی، معاشی اور دینی حالات پر سیاحوں، تاجروں، جہازرانوں اور عالموں کی زبانی واقعات و تاثرات نقل کیے اور اپنے تجربات و مشاہدات کی روشنی میں گراں قدر معلومات فسر اہم کیں، البیرونی نے



اور ان کے دو بیٹے امام حافظ ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی جرمائی خطی متونی ۳۲۸ھ میں تصانیف فرمائی۔  
بن محمد بن رجاہ سندی اساطین حدیث ہیں ان میں سے پہلے تینوں کی ثقاہت پر محدثین کا اتفاق ہے، ان میں امام ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی نے صحیح مسلم کے طرز پر حدیث میں ایک اہم کتاب المتخرج علی صحیح مسلم لکھی تھی۔

اسی طرح دیل کا ایک علی خاندان مدتوں بیت العلم رہا، امام ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیلی محدث کہ متونی ۳۲۲ھ اور ان کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلی بغدادی نے احادیث کی تردید و ردایف میں نمایاں خدمات انجام دیں، اسی طرح امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دیلی دہلاہل شام کے مقرری تھے اور ان کے پوتے علی بن محمد بن محمد دیلی شافعی اپنے زمانہ کے زبردست فقیہ اور محدث تھے ان کی کتاب ادب القضاء بہت مشہور ہے، امام ابو بکر احمد بن قاسم بن سیماء سندی بعند اوی کا خاندان بھی بغداد میں مدتوں علم حدیث کا گہوارہ رہا، ہندوستان اور سندھ کے ان علمی خانوادوں کے علاوہ بہت سے علماء و محدثین اس خاک سے اٹھ جنہوں نے عالم اسلام میں امامت و شیخت کی سند پائی، نیز عالم اسلام کے علماء نے ہندوستان اگر یہاں دینی علوم کی تردید و اشاعت کی اور یہاں کی درسگاہوں اور علمی مجلسوں سے استفادہ کیا، ہم نے ہر حکومت کے محل میں وہاں کی علمی سرگرمی اور علماء کا محقر تذکرہ کیا ہے اس لیے یہاں پر اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

ہندوستان اور سندھ کے شعراء نے بھی عرب ممالک اور شعر و ادب اور شعراء و ادباء اور علم کے علاوہ شعر و ادب کی محفل سجائی اور عربی شاعری میں اپنے معاصر شعراء کے ساتھ ساتھ علم، ابو عطاء سندی حماسی سندی بن صدقہ، منصور ہندی، ابو الصلیح سندی، احمد بن محمد سندی وغیرہ نے صدر اسلام کی عربی شاعری میں باوقار مقام حاصل کیا، اور بعد کے شعراء میں رابعہ بن کعب قزطیہ محمد بن حسن بن سندی بن شاہک اہل المعروف برکشا جمہور بن سعد بن سلمان لاہوری

نے کتاب فخر ہند و فخر خاندان کا کمال لکھی، ابو حسن احمد بن یحییٰ بلاذری ۳۲۸ھ میں فتوح البلدان میں فتوح سندھ کی فتوحات پر پرمغز معلومات جمع کیں، اسی طرح بعد کے ائمہ تاریخ مثلاً الطبری، ابن اثیر، ابن خلدون وغیرہ نے اپنی کتابوں میں یہاں کے حالات قلمبند کیے۔

اسلام اور مسلمانوں کے رجال کی تاریخوں اور تذکرہ نگاریوں میں ہندوستان کے رجال پر بہت کچھ لکھا گیا اور ان ہی تذکرہ نگاروں کی بدولت یہاں کے علماء کے حالات محفوظ ہو سکے، چنانچہ خلیف بغدادی نے تاریخ بغداد میں، ابو حلیلی نے کتاب الانساب میں، ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں، ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں، یاقوت حموی نے معجم البلدان اور معجم الادباء میں، ابن عماد نے شذرات الذہب میں، ابن ندیم نے الفہرست میں، قفطی نے اخبار العلماء باخبار الحکماء میں اس ملک کے ارباب علم و فن کے حالات لکھے۔

پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان بھی اسلامی علوم و فنون دینی علوم و فنون اور علماء محدثین کا گہوارہ تھا جس سے حدیث، تفسیر، سیر، مغازی، فقہ اور دیگر مرد و علوم میں یہاں کے علماء سرآمد و روزگار تھے، یہاں ایسے گھرانے پیدا ہوئے ہیں جو صدیوں تک بیت العلم رہے، اور ان کے خاندان میں علم دین کی وراثت چلتی رہی، آل ابی معشر سندی نے دوسری صدی سے چوتھی صدی تک مدینہ اور بغداد میں حدیث اور سیر و مغازی میں اپنی امامت کا سکہ چلایا، ابو معشر یحییٰ بن عبد الرحمن سندی مدنی نے مدینۃ الرسول میں احادیث و اخبار کی روایت کی محمد بن معشر یحییٰ سندی متونی ۳۲۸ھ کو خلیفہ مہدی مدینہ سے بغداد لایا اور حدیث رسول کا یہ مدنی مشہور بن گیا، ابوسلمان داؤد بن محمد بن ابومعشر اور ابوبکر بن محمد بن ابومعشر یحییٰ سندی بعند اوی متونی ۳۲۸ھ نے سیر و مغازی اور حدیث و تفسیر میں بلند مقام پایا، امام کا ایک اور علمی خاندان خراسان میں جاگیر آباد ہوا جس نے نسل در نسل علم حدیث میں امامت و بیاد پائی امام حافظ ابو محمد رجاہ بن سندی نیساپوری، ان کے بیٹے امام ابو عبد اللہ محمد بن رجاہ سندی نیساپوری



بارون بن موسیٰ ملتانی، ابو نعیم سندی اور حسن بن حامد بلی، ابو العزیز عمرو بن مرثد سلمیٰ سندی وغیرہاں کے آسمان شعر و ادب کے روشن ستارے ہیں جن کے کلام ادب و محاضرات و تاریخ کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں۔ بیرونی شعراء نے ہندوستان کے مقامات و احوال پر اشعار کہے اور اس علاقہ کو اپنی شاعری میں بیان کیا۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلا نام مشہور راموی شاعر درود کا ہے جس نے حاکم سندھ قتیم بن زبیدی کے پاس ایک سپاہی کے بارے میں نظم سفارش لکھی۔ شہر کی بنا پر حبس اور تین نام کے حقدار فوجی تھے سب کو وطن جلنے کی اجازت دیدی تھی۔ عباسی دور کے مشہور شاعر ابو العباس ہریرہ نے اپنے شعر میں سندھ کا تذکرہ کیا، اسی طرح ابو عباده جلالی، سید علی بن عباس اور مجاہد کا بن ہریرہ نے مندر اور قمار کا، حبیب بن زمان مازنی نے قندھار کا، ابو یوسف یحییٰ بن یحییٰ نے قندھار کا، حکم بن عمرو ثعلبی اور اعشیٰ تہدانی نے گلکان اور ہندوستان کا تذکرہ کیا۔ ہارون کا ایک مرتبہ مشہور شاعر احمد بن ابی نعیم کو سسر کے طور پر سندھ میں جلاوطن کر دیا تھا، ابواسلمہ سندی نے اپنی ایک نظم میں ہندوستان کی ممتاز اشعار کو بیان کر کے اپنے قومی اور وطنی تعلق کو ظاہر کیا۔ ہارون بن موسیٰ ملتانی نے ایک نظم میں اپنی ایک جنگ کا تذکرہ کیا جس میں اس نے راجوں کے جنگی ہاتھیوں کو ایک جلی سے بھگائے کا واقعہ بیان کیا ہے۔ منصورہ کے ایک عالم و شاعر نے اور کے راجہ کی مدح میں عربی میں ایک نہایت فصیح و لمین تصدیہ لکھ کر بھیجا، جسے سمجھ کر راجہ بہت متاثر ہوا، اور اسے اسلام فہمی کا مزید اشتیاق بڑھا، مستعد بن سعد لاہوری نے عربی کے علاوہ فارسی اور ہندی میں بھی شاعری کی اور ان تینوں زبانوں میں اشعار کے دیوان چھپوڑے۔

طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے معقولاتی یہاں کے عقلی علوم و فنون اور طب و نجوم کو علوم و فنون، اور ان کے علماء و فضلاء علمائے اسلام نے اپنی کتابوں میں منقول جگہ دی اور ان کے لیے بڑا اہتمام کیا، ابیرونی نے کتاب الہند اور قانون مسعودی میں قاضی ابن ماعصر اندلسی نے طبقات الامم میں، ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں، ابن ندیم نے کتاب الفہرست میں، قفطی نے اخبار العلماء میں، شہرستانی الملل واخل میں ہندوستان کے ان فنون کا تذکرہ

کیا خلیفہ ہارون رشید کے زمانہ میں یحییٰ بن خالد برکی اور دوسرے مراکھ نے بیت الحکمہ قائم کر کے ہندوستانی طب اور علمائے طب کی خدمت کی، ہندی کتابوں کے ترجمے کر کے، ہندوستانی حکماء و اطباء کو بغداد بلایا، اور ہندوستانی طب کے ماہروں میں سے بازی گرو، باگھر، بہلہ، تو قشیل، جارا کا دیک، ساموہ، سسر و تارکک، منک، عکک، صخل، ناقل، تہق وغیرہ کی کتابوں کے ترجمے ہوئے اور ان کی طبی و فنی آرا کی روشنی میں ہندوستانی طب میں نئے نئے تجربات کیے گئے، بہلہ ہندی صالح بن بہلہ ہندی بغدادی اور حسن بن صالح بن بہلہ ہندی بغدادی، ہندوستانی طب کے ترجمان و امام کی حیثیت سے بغداد میں خدمت انجام دیتے تھے۔ یہ خاندان اس عہد خانہ آفتاب کے مصداق تھا، اسی طرح ماشار اللہ ہندی نے یہاں کے طبی اور ریاضی علوم پر بڑی اہم کتابیں لکھی تھیں، ابن دھن ہندی اور ابن قماض ہندی بھی اپنے وقت میں ہندی علوم کے ترجمان و نشان تھے، یہاں کی مشہور حکمت و سیاست کی کتاب ہلیلہ دمنہ کو عبداللہ بن متفع نے عربی میں منتقل کیا، محمد بن ابراہیم نزاری، حسن بن عبداللہ بغدادی، ابو جعفر محمد بن موسیٰ نواذرمی، اور حسین بن محمد ابن آدمی وغیرہ نے اپنی اپنی زبانوں میں ہندوستان کے تین مشہور ریاضی کے علماء کو ترجمہ کیا، لاسند الہند، از حیر اور ارکنہ کو تفصیل سے بیان کیا، نیز خوارزمی نے یہاں کے عیار و طرقت حساب کو پھیلایا، ابو معشر جعفر بن عمر لجنی نے کتاب الماوت میں کنگہ رنگام ہندی کے فلکیات اور نجومی افکار و نظریات کو بیان کر کے اسے سراہا۔

ہندوستان کے دانشوروں میں مکران کا سلطان حسین بن معدان خاص مقام رکھتا تھا جس نے اپنے دور کے مشہور مصری طبیب سے فیصلہ پر خط و کتابت کی، ذویان زابلستانی نے خلیفہ ہارون کی خدمت میں حاضر ہو کر ہندوستان کے راجوں کی روایات اور یہاں کی حکمت و دانائی کی کتابوں کی تصریحات کی روشنی میں حکومتوں کے انتظامات کی ایک طرح وانا نے ہند نامی ایک شخص ہندوستان سے خراسان میں شاہ محمد بن تکیش کے دربار میں پہنچا اور طالع و تعبیرات میں اپنی فنی مہارت کا مظاہرہ کیا۔



اسلامی ہند میں شہر مسافتات بڑی بڑی جو تہی صدی ہجری میں عالم اسلام ایک شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں دینا تھا جس میں شمال میں حدود چین جنوب میں بحر حیطہ مغرب میں روم اور مشرق میں ہندوستان اور بحر فارس تھا اس کا طول فرغانہ خراسان و جبال عراق اور دیار عرب کے سواں کہ جسے ہوئے تقریباً پانچ مہینے کی مسافت تھا اور عرض روم شام جزیرہ عراق فارس کوہان اور منصورہ تک تقریباً چار مہینے کی مسافت تھا اس میں اسلامی ہند کی مسافت کہ ان منصورہ بسندھ ملتان اور قنوج تک تقریباً تین مہینے کی تھی جس میں جگہ جگہ مسلمانوں کی حکومتیں قائم تھیں۔

اسلامی ہند کی یہ طول طویل مسافت یہاں کی بڑی بڑی شاہراہوں کے ذریعے طے ہوتی تھی یہاں کے چھوٹے بڑے شہر اور دیہات ان راستوں کی وجہ سے طے ہوئے تھے اور پورا علاقہ ایک محلہ بنا ہوا تھا یہاں کے مشہور مقامات کے درمیان اس کے حساب اور انداز کے مطابق یہ قاصد تھے۔

تیز کران	سے	کینز	۵	مرحلے	قنبلی	۲	مرحلے
کینز	سے	قنچر پور	۲	مرحلے	قنبلی	۴	مرحلے
قنچر پور	سے	درک	۳	مرحلے	منصورہ	۶	مرحلے
درک	سے	راسک	۳	مرحلے	منصورہ	۱۲	مرحلے
راسک	سے	فہل فہرو	۳	مرحلے	منصورہ	۱۵	مرحلے
فہل فہرو	سے	اصفہ	۳	مرحلے	قصدار	۲۰	مرحلے
اصفہ	سے	بند	۱	مرحلے	منصورہ	۵	مرحلے
بند	سے	بند	۱	مرحلے	کینز	۱۰	مرحلے
بند	سے	قصر قند	۱	مرحلے	بند	۱۵	مرحلے
کینز	سے	ارامیل	۶	مرحلے	تیز کران	۱۲	مرحلے

ملتان	سے	حدود باس	۱۰	مرحلے	سندان	سے	سمندر	۱	فرسخ
قندابل	سے	مستنج	۴	مرحلے	چیمور	سے	سندان	۵	مرحلے
قصدار	سے	قندابل	۵	فرسخ	چیمور	سے	مریم پور	۱۵	مرحلے
قندابل	سے	منصورہ	۸	مرحلے	ملتان	سے	بسند	۲	مرحلے
قندابل	سے	ملتان	۱۰	مرحلے	اور	سے	اتری	۴	مرحلے
منصورہ	سے	قاندابل	۸	مرحلے	اتری	سے	قنری	۲	مرحلے
قاندابل	سے	کنبات	۴	مرحلے	قنری	سے	منصورہ	۱	مرحلے
کنبات	سے	سمندر	۱	فرسخ	دیل	سے	بیرکنا	۴	مرحلے
کنبات	سے	سوپارہ	۴	مرحلے	بیرکنا	سے	منجابرہ	۲	مرحلے
سوپارہ	سے	سمندر	۱	فرسخ	قنری	سے	قنری	۴	فرسخ
سوپارہ	سے	سندان	۵	مرحلے	بانہ	سے	منصورہ	۱	مرحلے
بسند	سے	اور	۳	مرحلے					

اسلامی شاہراہیں اور خراسان اور اس کے آگے سے آنے والی قدیم تجارتی شاہراہوں ان کی مسافتیں کا سلسلہ اسلامی ہند تک پھیلا ہوا تھا اور یہاں کے بڑے بڑے شہر اور دیہات ان مسافتوں کے درمیان قافلہ کی آمد و رفت رات دن جاری رہا کرتی تھی کہ ان سے لیکر منصورہ تک کل ۳۵۸ فرسخ کی مسافت اس درستی کی شاہراہ تھی یہ پورا راستہ حلال کے دیس سے گذرنا تھا اور یہاں کی مسلمان حکومتوں کے زیر انتظام ہی جاٹا ہوا شاہراہ کے محافظ تھے اس طرح بھجستان کے شہر اور پنج درنگ سے ملتان دو مہینے کی مسافت تھی اور یہی مسافت ہی ان دامن سے رات دن طے کی جاتی تھی ابن خرداد بہ نے ملتان سے منصورہ تک کی بڑی بڑی سڑکوں کے ہم نے یہ تفصیلات مساک الملک ص ۱۰۸، ۱۰۹ سے لے کر ۱۱۰ تک بیان کر دی ہیں۔



کے نام اور ان کی درمیانی مسافتوں کو بیان کیا ہے،

نہرج سے	طوران تک	۱۰ فرسخ	وہاں سے قلمان تک	۶ فرسخ
وہاں سے	باسوہان	۱۰	وہاں سے سرانے خلف	۴
وہاں سے	قریہ کچی بن عمر	۱۰	وہاں سے قنبر پور	۳
وہاں سے	ہزار قدری	۱۰	وہاں سے چیشہ	۱۰
وہاں سے	مد	۱۰	وہاں سے قصار	۱۰
وہاں سے	سوسارہ	۱	وہاں سے جوہر	۴۰
وہاں سے	درک بامویہ	۹	وہاں سے اسفرشان	۱۰
وہاں سے	تجین	۱۰	وہاں سے قریہ سلیمان بن سمیع	۲۸
وہاں سے	علاقہ بلوچ	۲۰	وہاں سے منصورہ	۸۰
وہاں سے	جیل مانجہ نامک کے پہاڑ	۶	فسریہ سلیمان بن سمیع علاقہ خراسان سے	
وہاں سے	مغل ننگ	۹	چلنے والے ان قافلوں کی بندرگاہ ہے جو	
			ہندوستان اور سندھ کا رخ کرتے ہیں۔	

سمندری شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں

بہرہ سے مشرق کی سمت براہ سمندر ایک مقام تارا آتا تھا، اسی کے بعد سے جہاز خود سندھ میں داخل ہوتے تھے، یہ مقام فارس اور سندھ کے درمیان واقع تھا۔ سندھ کے بعد بحری راستوں اور بندرگاہوں کی فہرست اور ان کی مسافت ابن خرداد بہ نے حسب ذیل بیان کی ہے،

تارا سے دیبل ۸ دن کی راہ اوٹکین سے مید دو فرسخ دیبل سے دریائے سندھ کا دہانہ دو فرسخ وہاں سے کولی دو فرسخ دریائے سندھ سے اوٹکین ۴ دن کی راہ وہاں سے سندان ۸ فرسخ

وہاں سے ملی ۵ دن کی راہ وہاں سے سنجلی اور کبشکان ایک دن کی راہ وہاں سے بلین ۲ دن کی راہ وہاں سے گوداوری کا دہانہ تین فرسخ وہاں سے لجنہ عظمیٰ ۲ دن کی راہ وہاں سے کیلکان، الاء اور کبجہ ۲ دن کی راہ بلین سے راتے مختلف ہو جاتے ہیں، ساحلی وہاں سے سمندر دس فرسخ مسافر کے لیے یہ منزلیں تھیں۔ وہاں سے اورشین بارہ فرسخ بلین سے پاٹن ۲ دن کی راہ

عرب اور ہندوستان کے درمیانی عرب اور ہندوستان کے درمیان جو تجارتی جہاز سمندریں چلتے پھرتے جہاز آتے تھے، وہ بہت بڑے بڑے ہوتے تھے، ان میں بڑی تعداد میں مسافر اور سامان ہوا کرتے تھے، ان میں بسا اوقات ایک ہزار آدمی سفر کرتے تھے، مسعودی نے اخبار الزمان میں چین جانے والے جہازوں کے متعلق لکھا ہے کہ اکثر اوقات ان میں چار سو تا چار سو سو ہوتے ہیں اور پانچ سو سپاہی ہوتے ہیں جو بحری ٹاکوؤں سے جنگ کرتے ہیں، ان میں ہتھیار اور نار کو رکھے جاتے ہیں جو گرم کر کے ڈکڑوں میں بھرتے جاتے ہیں۔ اسمعیلیہ نافذ کے جہاز میں ایک مرتبہ مذکور تعداد میں سوار رہی تھی، وہ ایک مرتبہ بلاد الذریعہ کی طرف جہاز لے گیا اور جب ساحل کے قریب پہنچا تو کسی ضرورت سے جہاز روکنا پڑا، اور نگار گرایا جس کا وزن چھ سو سیر یا اس سے بھی زیادہ تھا اس کے اس سولہ جہاز تھے جو سمندروں میں چلتے تھے، ہر جہاز میں ایک قیادہاں نے اسے بنایا کہ ہمارے سمندر جہاز عمان تک صحیح مقام پہنچیں گے، ایک سمندر میں ٹوٹ جائے گا، اس کے سمندر میں ہی بچ سکیں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ ابوالنضر برختی کا ایک جہاز خلاصہ میں مذکور ہے کہ آ رہا تھا جس کا محصول



چولاکہ دینا رنخاں میں سیرت سے چھوڑ کے لیے ایک بڑا جہاز چلا جس کے ساتھ عبداللہ بن عبید اور سب نامی دو آدمیوں کے جہاز بھی تھے جن میں ضروریات زندگی کی تمام ..... چیزیں مہیا رہا کرتی تھیں، اور بحری ڈاکوؤں سے حفاظت کے لیے اسلحہ اور سپاہی بھی ہوتے تھے کیونکہ ہندوستان کے میں یعنی ڈالواں جہازوں کو حدود ہند سے باہر بھی جا کر لوٹتے تھے سقوطہ کے اطراف میں یہ اپنی کشتیاں رکھتے تھے اور ہندوستان اور چین کے جانے والے جہازوں کو لوٹتے تھے، ان سے جنگ کر کے لیے جہان میں ہندوستان ہی کے سیاح اور آسمان کو جہازوں پر ملازم رکھتے تھے، ان ڈاکوؤں سے سمندری لڑائی کے لیے تارکول بہت کام آتا تھا اسے گرم کر کے ڈاکوؤں پر پھینکتے تھے، ایک ایک جہاز پر باغ پانچ سو سپاہی اور محافظ رکھے جلتے تھے، جزیرہ قیس میں سرکاری فوج رکھ کر کرتی تھی جو آنے جانے والے جہازوں کی پوری حفاظت کرتی تھی، یہ لوگ سمندری کڑھائی میں ماہر ہوتے تھے اور کشتیوں اور جہازوں کی دیکھ بھال میں مشہور تھے، سمندر میں کسی کئی دنوں تک تیرا کرتے تھے اور اس حالت میں تلواروں سے لوں لڑتے تھے جیسے کوئی خشکی میں شمشیر بازی کرتا ہے۔

ہندوستان آنے والے تیرابی جہاز | بحر میں شدید طوفان و ملاحم کی وجہ سے ہر موسم میں جہاز رانی عام طور سے نہیں ہوتی تھی، اس کا جوش و خروش سورج کے برج سنبھ میں جلنے پر ختم ہوتا تھا اس وقت اس میں جہاز رانی ہوتی تھی، اس میں سب سے زیادہ سکون سورج کے برج قوس میں جانے پر ہوتا تھا۔ عمان سے ہندوستان کے لیے نہایت مضبوط اور اچھا جہاز چلائے جاتے تھے، جن پر سامان اور وزن کم ہی رکھا جاتا تھا، عمان سے ہندوستان جانے والے ان جہازوں کو تیرا بہتے تھے۔

بعض جہاز ران اور ناخدا | جس زمانے کی بحری تجارت کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں، اس میں

عرب تاجروں کے جہاز بحر میں سے بحر چین تک سرگرم سفر رہا کرتے تھے، جو ناخدا اور جہاز ران ان سمندروں میں جہاز رانی کیا کرتے تھے اور اس فن میں اپنے دور کے استاد مانے جاتے تھے ان میں سے چند کے نام ہم بزرگ بن شہریار ناخدا و ماہر مزی کی کتاب عجائب الہند سے درج کرتے ہیں:-

(۱) بزرگ بن شہریار ناخدا و ماہر مزی، یہ فارس کے شہر ماہر مکر رہنے والا تھا، عرب سے ہندوستان اور چین تک چوبی صدی میں جہاز رانی کرتا تھا، اس نے اپنے سفر پر اسے اپنی کتاب عجائب الہند میں درج کیے ہیں، جس میں ہندوستان کے بارے میں اس دور کی بہت سی بیش بہا معلومات درج ہیں، اس نے ہندوستان کے نام پر اپنی کتاب لکھ کر اس ملک کا نام روشن کیا ہے، اس باب کی اکثر معلومات اس کی مریہون منت ہیں۔

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن بابشاذ بن حرم بن حنویہ سیرانی، بلاد الذہب (گجرات) کا بحری سفر کر نیوالے ناخداؤں میں یہ شخص سب سے زیادہ مشہور ماہر تھا۔ بحریات کا سب سے بڑا عالم اور بحریوں میں سب سے زیادہ مشہور و معروف ناخدا تھا، اس کی بحری معلومات اور جہاز رانی کی مہارت میں شہرہ کی وجہ سے ہندوستان کے ایک راجہ نے اس کی تصویر بنوائی تھی، کیوں کہ ہندوستان میں رواج تھا کہ جس شخص کو اہمیت اور تدر و منزلت حاصل ہوتی ہے اس کی تصویر بنوائی جاتی ہے۔

(۳) اسمعیل بن اسحاق بن اس ناخدا، یہ اسمعیلیہ کے لقب سے مشہور تھا، اشکنین ناخدا کا داماد تھا، بلاد الذہب کے ناخداؤں میں سے تھا اور عرب سے گجرات تک جہاز رانی کرتا تھا، حدود میں ..... (۴) ابو محمد حسن بن عمر۔

(۵) احمد بن علی بن منیر ناخدا سیرانی، فن جہاز رانی میں اس کی شہرت دور دور تک تھی، یہ ان ناخداؤں میں سے تھا جنہوں نے مختلف سمندروں میں جہاز رانی کی ہے۔



(۶) ابو محسن محمد بن احمد عمر سہ لاکھ سال کا زمانہ سنسہ میں تھا۔

(۷) ابوالزہر ہر برختی تھا، یہ سیرات کے متحمل اور آسودہ حال لوگوں سے تھا، لوگ اپنی امانتیں اس کے پاس رکھا کرتے تھے۔ یہ ہندوستان میں رہتا تھا، بعد میں مسلمان ہوا اور حج ادا کیا۔

(۸) ابن انشرقوا، یہ ابوالزہر ہر برختی تھا، یہ ہندوستان میں تھا۔

(۹) ابو محسن علی بن شاداں سیرانی۔

(۱۰) عمبرہ ربان، یہ جہاز کا ربان یعنی کپتان تھا، کراچی کے رہنے والا تھا، ابتدا میں بکریاں چرایا کرتا تھا، پھر صید و شکار کو پیشہ اختیار کیا، پھر ہندوستان آئے جانے والے جہاز کا ناخدا بنا، اس کے بعد ترقی کر کے جہاز کا کپتان ہو گیا، اس نے سمندر میں جہازوں کی کئی دہائیوں تک معلومات کیں، سات مرتبہ چین کا سفر کیا، اس سے پہلے جو بھی چین کے سفر پر گیا اس کو بتاتے

خطرات و مصائب میں ضرور پڑا، مگر یہ ہر مرتبہ بے خطر آیا، گیا۔ اور آرام سے جہاز رانی کرتا تھا۔

(۱۱) شہر یادی ربان، یہ کپتان تھا اور چین کے جہاز رانوں میں مشہور ناخدا تھا۔

(۱۲) عمران اعرج، یہ بھی ایک جہاز ران تھا۔

(۱۳) مروان شاہ، یہ بلاد قسطنطنیہ (مرچ) کے دیس وغیرہ کے ناخداؤں میں سے تھا، ستر سال تک کوئی نوادہ نہیں ہوئی، آخر میں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام مرزبان رکھا، اس لڑکے کی پیدائش سے اتنا خوش ہوا کہ اس کو اور اس کی ماں کو اپنے ساتھ جہاز میں رکھتا تھا۔

(۱۴) یزید عمانی، یہ عام طور سے بلاد رنج (افریقہ) کا ناخدا تھا۔

(۱۵) راشد غلام بن بابشاو، یہ بڑا اہر ناخدا تھا، ایک مرتبہ ایک چھوٹی سی کشتی میں سیرات سے بصوت تک گیا تھا۔

(۱۶) بقدر بن راشد، یہ ابن لائیس کے لقب سے مشہور تھا، یہ بھی گجرات کے مشہور ناخداؤں میں تھا، اس نے چیمو میں بہت بڑا سانپ دیکھا تھا، اس کی زبانی اس کا واقعہ بزرگ بن شہر یادی نے بیان کیا ہے،

(۱۷) احمد ربان، یہ جہاز کا کپتان تھا، جو ایک بحری حادثہ میں ہلاک ہو گیا۔

(۱۸) جہود کوتاہ، یہ مشہور ناخداؤں میں تھا، معمر تھا اور جہاز رانوں اور دوسرے لوگوں میں اس کا بڑا احترام کیا جاتا تھا، راجہ گجرات کے سامنے ہر شخص کو ایک خاص طرح بیٹھنے کی پابندی تھی جسے برسیلا کہتے تھے، اس میں پاؤں نہیں پھیلا سکتے تھے، اور جو اس کی پابندی نہیں کرتا تھا اس پر چرمانہ ہوتا تھا، ایک مرتبہ جہود کوتاہ ناخدا راجہ کے دربار میں حکمت علی سے یہ پھیلا کر بیٹھا، اس کے بعد راجہ نے مسلمانوں اور عربوں کے لیے یہ پابندی اٹھا دی۔

(۱۹) مردویہ بن زنا بخت، یہ چین اور گجرات کے جانے والے جہازوں کا ناخدا تھا۔

(۲۰) ابو محمد حسن بن عمرو بن حمویہ بن حرم بن حمویہ بخری، اس کا قیام بصرہ میں تھا، مشہور منورہ میں تھا اس نے وہاں کے بعض معتبر مشائخ سے اور کے راجہ مہروق بن رائق کے اسلام قبول کرنے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

ہندوستان کے مختلف مقامات میں سیرات، عمان، بغداد، مدائن سے تجارت کر کے اپنے چاند مشہور تجارت بصرہ، بغداد، اور دیگر عرب ممالک و بلاد کے تاجر ہار کرتے

تھے، عباسی مسلمان کے تاجر اور جہاز ران خاص طور سے ہندوستان کے دور دراز جزائر سے تجارت کرتے تھے اور ان کے بارے میں معلومات رکھتے تھے، اور یہاں کی جنسی بے اعتدالی کی وجہ سے سیرات کے مشائخ و جواہروں کو یہاں آنے سے منع کرتے تھے، بہت سے مقامات پر ان کی مستقل آبادیاں ہو گئی تھیں اور وہ ہمیں کے رہے، یہاں نجد سعودی نے ۳۰۲ھ میں کبھی کے قریب شہر چیمو ر میں دس ہزار کے قریب ایسے عربوں کو دیکھا تھا جو عرب ممالک سے آ کر یہاں مستقل آباد ہو گئے تھے جن میں بڑے بڑے تاجر تھے، جیسے کوا کا بنے والی بن اسحاق صنداپوری، راجہ ملہرا کی طرف سے ان مسلمانوں کے لیے مسلمان حاکم ابو محمد معز بن علی کو مقرر کیا گیا تھا جو ہنرمند کہلاتا تھا، ان عربوں کو یہاں بیسرا اور بیاسرہ کہتے تھے، ابن حشر نے لکھا کہ گجرات کے راجہ کے ملہ ان تمام ہندوؤں اور جہاز رانوں کے نام اور حالات عجائب الہند کے مختلف مقامات سے لیے گئے ہیں۔



دیں میں عدل وانصاف عام ہے جس کی وجہ سے عرب تاجراں کے ملک میں جاتے ہیں اور راجہ ان سے مال خریدتا ہے، اور جب یہ عرب تاجروں سے فارغ ہو کر باہر نکلنا چاہتے ہیں اور راجہ سے اپنے لیے محافظ طلب کرتے ہیں تو وہ کہتا ہے کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، اگر کوئی بات ہوئی تو میں تمہارے مال کا ضامن ہوں، اسی طرح خود یہاں کے عرب حکمرانوں کی حکومت میں دیگر ممالک کے تجار رہا کرتے تھے، خاص طور سے دجلہ، منصورہ، ملتان، اور قنوج، قصدار وغیرہ ان کے اہم مرکز تھے، یہاں پر یہ سلسلہ تجارت لے لے جانے والے تھے اور غلبگیوں میں چند تاجر بہت مشہور تھے، ان کے نام ہم بزرگ بن شہر یار بنی نجاشی، ابنہ بنی کرکے ہیں، (۱) محمد بن مسلم سیرانی، مشہور تجارتی شہر سیراف کا رہنے والا تھا، بسلسلہ تجارت ہر سال دمشق میں بیس سال سے نامہ سے مستقل قیام کرتا تھا، ہندوستان کے اکثر شہروں میں گھوم پھر چکا تھا اور ان کے حالات اور معاملات کو اچھی طرح سمجھتا تھا، ہندوستان کے باشندوں کے اخلاق و عادات سے خوب واقف تھا۔

(۲) یونس بن مہران سیرانی تاجر یہ تاجر ہندوستان سے گذر کر زانج تک پہنچ گیا تھا، اس کا بیان ہے کہ میں نے یہاں کے راجہ کے شہر میں ان گنت بڑے بڑے بازار دیکھے ہیں، صرف بازار میں گھوم کر دیکھا تو آٹھ سو سیانی وہاں پر تھے، شہر کے دیگر بازاروں میں جو پھیلے ہوئے ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔

(۳) دار بن سیرانی، یہ تاجر چین کے شہر خائفوس چاچکا تھا، یہ قاضی عبداللہ بن فضل کے ماموں عبید اللہ بن الیوب کا سالہا تھا۔

(۴) عبداللہ بن عبدالرحمن فسوی، مدت دراز تک یہ تاجر بخری اسفاریں رہ چکا تھا اس نے ہندوستان کے بعض حالات بھی بیان کیے ہیں، یہ ابو حاتم فسوی کا بھتیجا تھا۔

(۵) علی بن محمد بن ہبل، اس تاجر کا لقب سرور تھا، یہ بھی بخری تجارت کے سلسلے میں متعدد مقامات میں جا چکا تھا۔

(۶) ابوطاہر بغدادی، اس نے زانج جانے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

(۷) اسحاق یہودی، یہ شخص عمان میں دکانوں کے ساتھ کام کرتا تھا، ایک مرتبہ اس کا ایک ہم مذہب یہودی سے جھگڑا ہو گیا، جس کی وجہ سے یہ عمان سے صرت دوسو دینار لے کر بھاگ نکلا، اترتیس سال تک اس کا لاپتہ رہا کہ کسی کو اس کی خبر نہیں لگی، پہلے اسحاق یہودی عمان سے ہندوستان کے شہروں کا سفر کیا کرتا تھا۔

(۸) ابوالزہرہ برختی سیرانی، اس کا تذکرہ جہاز راویوں میں گزر چکا ہے، یہ سیراف کے اعیان میں سے تھا، اسلام لانے کے بعد حج کیا اور دینی زندگی بسر کی، ایک مرتبہ اس کا جہاز لایا کے قریب طوفان میں بڑ گیا تھا، اس جہاز میں اندس کے ایک بزرگ بھی تھے جن کا قصہ عجائب الہند میں ہے ۳۳۵ میں ابوالزہرہ برختی کا ایک تجارتی جہاز سرندپ سے سیراف پہنچا تو اس پر اس قدر تجار ت سامان تھا کہ چھ لاکھ دینار سرکاری محصول ہوا۔

(۹) جزیرہ کیش جسے قیس بھی کہتے ہیں، عمان میں تھا، یہاں کے حاکم کے پاس اس قدر زیادہ جہاز اور ڈونگی کشتیاں تھیں کہ ان کی وجہ سے ہندوستان کے ملوک و سلاطین اس سے مرغوب اور تہمت زدہ تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان میں اس کے تجارتی جہاز کثرت سے بڑی تعداد میں آتے جاتے تھے۔

اس زمانہ میں جس طرح غیر ملک کے تاجر ہندوستان ہندوستان کے تاجر ملک میں آکر یہاں کی چیزیں اپنے ملکوں میں لے جا کر فروخت کرتے تھے، اسی طرح یہاں کے مسلم اور غیر مسلم تاجر عرب وغیرہ جایا کرتے تھے، یہاں کے مسلمان تاجروں کی بیرونی تجارت عام تھی، بعض اوقات ہندو بیڑیوں میں ادیں سیراف وغیرہ جاتے تھے چنانچہ ابو یزید سیرانی نے یہاں کے سیکڑوں ہندو تاجروں کے ایک ساتھ سیراف جانے کی تصریح کی ہے، اور لکھا ہے کہ ہندو ایک ساتھ مل کر کھانا نہیں کھاتے، اس لیے جب یہ لوگ سیراف جلتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجر ان کی دعوت کرتا ہو تو ان کی تعداد سیکڑوں یا اس سے کم



یا زیادہ ہو بلکہ اس کے سامنے علی و علیہ برتن رکھنا پڑتا ہے۔

**برکت کا واقعہ** | واقعہ لکھا ہے کہ عدنان میں سعید الفقیر نامی ایک نیک اور غریب شخص رہتا تھا مسجد گریاس کا گھر تھی، اس کے تین لڑکے تھے اور وہ بھی اپنے باپ ہی کی طرح تنگدستی کی زندگی بسر کرتے تھے، ایک مرتبہ سعید فقیر کے ایک تاجر دوست نے کہا کہ میں ہندوستان کے ٹھہر کلاہ جنوبی ہند کا ساحلی شہر اور بندرگاہ تجارتی کاروبار کے لیے جا رہا ہوں، اگر تم کو کوئی ضرورت ہو تو بتاؤ میں پوری کروں گا، سعید فقیر نے اپنے دوست کی یہ بات سن کر آدھور ہم کا ایک مٹی کا گھڑا خرید لیا جس پر سبز روغن پھیرا ہوا تھا، اور اس میں نمک رکھ کر ایک خاص ترکیب سے ہند کر دیا، اور اپنے دوست سے کہا کہ تم اسے ہندوستان لیتے جاؤ اور اسی سے میرے لیے برکت خرید لینا، اس نے وہ گھڑا لے کر جہاز میں رکھ لیا اور کلاہ کے لیے روانہ ہو گیا، یہاں آکر خرید کر دیا، مگر اسے سعید کا گھڑا یاد نہ رہا اور چلنے کی تیاری میں لگ گیا ان ہی دنوں کلاہ کے بلندیوں پر دیکھا کہ ایک شخص بڑی مچھلی رسی میں باندھ کر کھینچتا اور چلاتا تھا کہ برکت کون لے گا، برکت کا لفظ سن کر اس تاجر کو اپنے دوست کی بات یاد آئی، اور اس نے فوراً آدمی کو دوڑا کر جہاز سے اس کا نمک والا گھڑا منگایا اور پھیرے سے اس مچھلی کے متعلق دریافت کیا، اس نے بتایا کہ شکاری اسے برکت کہتے ہیں، اس نے سوچا کہ میرے دوست نے برکت خریدنے کی فرمائش کی تھی، غالباً وہ یہی ہے، بہر حال اس نے وہ نمک دیکر مچھلی خرید لی اور حب نمک بھرنے کے لیے اسے چاک کیا تو اس کے شکم سے ایک مونی نکلا، جسے عدنان اگر سعید کو دے دیا، یہ مونی سعید کی زندگی بھر اس کے پاس رہا، اس کے مرنے پر چھوٹے لڑکے نے سرمن (اسلم) جاکر خلیفہ معتد کے ہاتھوں ایک لاکھ درہم میں فروخت کیا، حالانکہ اس کی قیمت اس سے بھی زیادہ تھی۔

ہندوستانی مال کی بڑی ساحلی ہندوستان کی بحری تجارت ایک طرف ممالک عرب کے منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں | سواحل سے گذر کر بڑے بڑے بازاروں اور اندرونی علاقوں میں عام تھی اور دوسری طرف چین کے شہروں میں ہندوستانی اور عربی تاجریہاں کے سامان تجارت لے کر جاتے اور بحاری منافع پر فروخت کرتے تھے۔

سندھ سے جو تجارتی جہاز عرب ممالک کا رخ کرتے تھے، ان کے لیے مشہور بندرگاہیں یہ تھیں، اس جہاز کی بندرگاہ قدیم زمانہ میں عمان اور عدنان کے درمیان واقع تھی، آج کل بحرین میں ہے، یہاں مونی نکلتے تھے اور ہندوستان آنے والے جہاز یہاں رکتے تھے، بلقان لبحرہ اور عبادان کے درمیان میں ایک مقام تھا، جزیرہ کیش کے جو تجارتی جہاز ہندوستانی مال لے کر آتے تھے، ان کی بندرگاہ یہی مقام تھا، یہاں ایک قلعہ تھا اور علاقہ کا حاکم بھی یہیں رہتا تھا، بعد میں یہ بندرگاہ ٹوٹ گئی اور عبادان کے قریب محجزہ نامی دوسری بندرگاہ بنائی گئی جو تجارتی جہازوں کا مرکز بن گئی، اور بندوں کام آتی رہی، جارج قلعہ میں مدینہ منورہ کی بندرگاہ ہے یہاں پر حبشہ، مصر، عدن، چین اور ہندوستان کے تمام شہروں سے آنے والے تجارتی جہاز ٹھہرتے تھے دور قستان عسکر کرم کی نہر کے کنارے پر ایک چھوٹا شہر تھا جو سمندر سے ملا ہوا تھا، یہاں ہندوستان کی سمت سے آنے والی کشتیاں اور جہاز ٹھہر کر رہتے تھے، سیراف ہندوستان اور عرب کے درمیان بڑی بندرگاہ تھا، یہاں تاجروں کی آبادیاں تھیں اور کئی کئی طبقے کے چھر کے مکانات تھے، بڑا آباد اور ہارون شہر تھا مگر ایک زلزلہ میں تباہ و برباد ہو کر رہ گیا، یہاں ہندوستان کے کسے جانے والے جہاز ٹھہرتے تھے، بعد میں جزیرہ قیس کو آباد کر کے مرکزیت دی گئی تو سیراف کے بجائے یہی مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ بن گیا اور اسی جگہ تاجر آنے لگے، عدنان پہلے زمانہ میں بہت ہی خراب و خستہ شہر تھا، اس کے باوجود ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ تھا، یہاں پر مختلف ملکوں کے تاجر جمع ہوتے تھے، اور تجارتی مال و اسباب خرید کر اپنے اپنے



ملکوں میں رہے جا کر فروخت کرتے تھے عقیق نامی باد بجا رہی میں ایک مقام تھا یہاں سے  
ہندوستان کی اہلی اطراف کے باد بجا رہی جا یا کرتی تھی، ہرگز فارس کی قدیم مشہور  
بندر گاہ تھی، یہاں پر ہندوستان کے مال بڑے سمندر جاتے تھے اور پھر یہیں سے کرمان بختا  
اور خراسان کے شہروں میں بھیجے جاتے تھے، قلہات، عمان میں ساحل سمندر پر ایک شہر تھا  
جہاں ہندوستان کے اکثر جہاز مٹھرا کو آتے تھے، یہاں تک کہ یہ بندر گاہ آباد رہی،  
یہاں کے باشندے خارجی مسلمان تھے، قیس یا جنہویش عمان میں بہت بڑا شہر  
تھا، جس کی وسعت چار فرسخ تھی، بڑا خوبصورت اور مال بستان شہر تھا، عمان کا سلطان  
یہیں رہتا تھا، یہ مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندر گاہ تھا، یہاں کے بادشاہ کے  
پاس اس قدر زیادہ جہاز اور چھوٹی کشتیاں تھیں کہ ہندوستان کے بادشاہ ان کی وجہ  
سے سلطان عمان سے مغرب اور ہیبت زدہ تھے، یہاں بڑے بڑے بازار بھی تھے، فقط  
مصر کے علاقہ اسوان کا شہر تھا، یہاں کے باشندوں کا زیادہ تر ذریعہ معاش تجارت  
اور ہندوستان کا سفر تھا، جہہ بھی ہندوستانی جہازوں اور سامانوں کا بہت بڑا مرکز  
تھا، یہاں کے تاجروں کے پاس ہندوستان کے مال کثرت سے رہا کرتے تھے، اسی  
طرح سواحل عرب کے مقامات داریں، سمہر اور خط میں قدیم زمانہ سے ہندوستان کے  
تجارتی اموال و سامان کثیر مقدار میں رہا کرتے تھے،

غیر ملکی دلال اور گماشتے | ان مقامات میں ہندوستان کے مال کے بڑے بڑے  
تاجروں اور دلال ہوا کرتے تھے، جو یہاں کے مال کو دوسرے  
علاقوں میں روانہ کرتے تھے، یا مقامی طور سے فروخت کرتے تھے، ابن جوزی نے  
المنتظم میں اس مسئلہ کے واقعات میں ایک طویل قصہ کے ضمن میں لکھا ہے کہ جہہ میں

لے حوالہ کے لیے معجم البلدان میں ان مقامات کے حالات ملاحظہ ہوں۔

مطوعی نامی ایک آدمی کا انتقال ہوا، جس کے پاس ہندوستان اور چین کے اموال و  
سامان تھے، نیز اس نے ترکہ میں بہت زیادہ دولت چھوڑی، اور اس میں سے امیر کو  
ابوالفتح حسن بن جعفر علوی کے لیے ایک لاکھ دینار کی وصیت کی۔  
اس سے امانہ ہوتا ہے کہ مطوعی بیرونی تجارت میں کس قدر آگے تھا اور اس کو اس  
میں کس قدر منافع تھا۔

ابو محمد یعقوب بن صالح سیرانی بہت بڑے محدث تھے، امام ابو سعید قاسم بن سلام  
کی تصنیفات ان کے پاس تھیں، وہ فارس اور ہندوستان کے تاجروں کا مال تجارت  
فروخت کیا کرتے تھے، مصر میں مسکوتہ میں انتقال کیا۔

ابن خضر کے حال میں لکھا ہے کہ وہ تجارت کے سلسلے میں بغداد سے نکل کر باد النہم  
گئے، اور وہاں سے براہ سمندر ہندوستان گئے، اس تجارت میں ان کے پاس اچھی  
خاصی دولت جمع ہو گئی مگر وہ ہمیشہ زیادہ ہی کے چکر میں رہا کرتے تھے۔

محدث اندلس امام ابو بکر محمد بن مسعود بن عبد الرحمن اموی قرطبی متوفی ۳۵۹ھ  
قرطبی نے تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر ایک مرتبہ بحری سفر میں ان کا ۳۰ ہزار  
دینار ہال غرق ہو گیا، اور فقیر ہو کر واپس چلے گئے، اندلس میں سنن نسائی سب  
سے پہلے آپ ہی ذریعہ پہنچے۔

دیل کے شہر تاجراور عالم ابو محمد حسن بن حامد دیلمی بغدادی بہت بڑے تاجر  
اور مالدار آدمی تھے، ان کی تجارت بغداد میں تھی اور خان ابن حامد کے نام سے ان کی  
سرائے تھی، ظاہر ہے کہ یہ دیلمی تاجر ہندوستان سے مال برآمد کر کے بغداد اور  
غیر مالک میں فروخت کرتے رہے ہوں گے۔

۱۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۶۲ - ۲۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۰۵ - ۳۔ المنتظم ج ۱ ص ۱۲۰ -  
۴۔ العبر فی خبر من غیر ج ۲ ص ۳۱۲ -



ہندوستان میں پہنچنے والے یہ تاجر، جہازراں اور گماشتے صرف یہاں کی  
اشارہ ہی ممالکِ اسلام میں نہیں پہنچانے تھے بلکہ ان کے ذریعہ ہندوستان کی تہذیب  
و ثقافت اور روایات بھی دوسرے ممالک میں ان کی زبانی عام ہوتی تھیں، اور یہاں  
کے اخلاق و عادات اور علوم و فنون بھی ان کے واسطے سے دور دور تک پھیلتے تھے تجارت  
کے ذریعہ اسلامی دنیا کو ایک دوسرے سے ملائے مسلمانوں کا انمیزی کا رنامہ ہے۔  
اب ہمارا یہ تاریخی، علمی، دینی اور ثقافتی سفر ختم ہوتا ہے اور پھر ہم ایک ہزار  
سال پیچھے آ رہے ہیں اور جو کچھ دیکھا ہے اس کو اس ملک میں اپنے شاندار ماضی کا  
ورثہ سمجھ کر سینے سے لگاتے ہیں کہ اس کی گرمی سے ہماری کئی زندگی میں حرارت پیدا  
ہوگی۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و علی آلہ واصحابہ اجمعین

پ. س.